

ملاحضه

مقصود از این کتاب است که احادیث و روایات معتبره را در یک جلد جمع کند تا از سبک و سلاست و سهولت در فهم و تدبر آن بهره مند شود

این تذکره مشتمل بر سبیل

الحمد لله که کتابت این نصاب مشتمل بر جوابات فاضله از سوالات فاجر حسب
خواهش جویندگان موسوم به :

اصحاب

لر عمراو الکاذب

از تصنیفات حکیم سعید احمد شاه تمیز علی حضرت فخریت سید نجم الحسن
مکتوبی مد ظله

با بهرام و نظام
لاهور پوه
شاه حسین در زند دولت سال و بهرک رتبه امرا و اشراف
پیر پیر لاهورین تمام فیروز الدین پیر جیسا

علاء المصنوعه کی خدمت میں بطور تہ و تحسین پیش آوا

قیمت عددی

سید و الفقار علی شاہ کاظمی

مطالب شواهد الصادقين

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۵۳	خالفین کے مذہب میں توحید قرآن	۱۴	ترجمہ بخاری	۱	تہذیب
۵۴	عقلمند قرآن کی بابت عقیدہ شیخ	۱۸	بخاری کا رسول خدا کا نسبت زنا و دنیا	۲	شریہ ملائی کا طریقہ عمل
۵۵	خالفین کے یہاں عزت قرآن	۲۰	بحکم اہل بیت رسول خدا کا اپنی	۳	حقیقی مناظرہ
۵۵	خالفین میں قرآن کا جلال و اہمیت	۲۱	نوشی دان کی ہتک عزت کرنا	۴	باقی مخالفت کی وضاحت ہے
۵۶	میں قرآن اہل بیت کے ہر ایک کے ہاتھ میں	۲۲	ایک نئی تحقیق علم کا طبرہ ہاتھ میں	۵	کتاب مناظرہ اہل سنت
۵۶	خالفین کے ہر ایک کے ہاتھ میں قرآن کو پڑھنا	۲۳	خفید کی عجیب غریب ۵۰ کے میں	۶	جوابات تھوڑا عرصہ میں شاہ عبدالعزیز
۵۷	مراست شراب و حضرت عمر	۲۴	حضرت عمر کا مہربانی پر سنو	۷	شیخوں کی بڑا دل میں کتابیں
۵۷	ابو حنیفہ کا بھی صاحب ہر عزت شراب کا	۲۵	معاذیر کا منبر پر بیانا	۸	میں مردودہ کتب کے مضمون اخذ کرنے
۵۸	فتویٰ دینا	۳۵	مراکتھ کے ایک کردہ کہ وہ ثابت کرنا	۹	شاہد پرست نہیں بلکہ حلف پرست ہیں
۵۸	بہت شراب بھی کہتے ہیں	۳۶	امداد بن علی میں وسادات کا اقترا	۱۰	مذہبی میں جو طریقہ رکھتے ہیں
۵۹	خالفین کے نزدیک قتل عثمان	۳۷	مقابلہ مفسرین خالفین میں وہ دھائی کی دھائی	۱۱	صاحب مسطور علی تھا
۵۹	یہنے والے سب منافق ہیں	۳۸	تفسیر قرآن کرتا تھا	۱۲	صحیح قاضی
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۳۹	انہی کے ایک کتاب میں سب امر مکرر ہے	۱۳	ایک پھر والد ام
۶۰	عمر نے ۱۲ سال میں سورہ بقرہ	۴۰	بزرگوں سے یہود سے اخذ کی ہے	۱۴	شراب فروش و سب
۶۰	بہت صحبت کا طریقہ	۴۱	فتح بادشاہ علی مرتضیٰ ہی ہیں	۱۵	یہودی مؤلفین
۶۰	خالفین میں	۴۲	قول خالفین میں یہ کہ وہ دراصل مرتضیٰ	۱۶	مفول قاضی
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۴۳	اشارہ علی مرتضیٰ شمس برتھما یہ شیخ	۱۷	ابو بکر علی مرتضیٰ کے ہاتھ میں کتب کے
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۴۴	معاذیر	۱۸	خدا مال سے
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۴۵	صدیق اکبر علی مرتضیٰ ہی ہیں	۱۹	ابو بکر کی کتاب میں درخت ہوتا اور عمر کی کتاب
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۴۶	بیغیرتی معاویہ کا نام علم	۲۰	کرمیں و شہر ہوتا
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۴۷	خلیفہ کا ترجمہ "علم ابو بکر"	۲۱	ابو بکر بشتیان طاری ہو رہا تھا
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۴۸	علم عمر	۲۲	چار ائمہ و عمری کا ترجمہ
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۴۹	علم عثمان	۲۳	زکوٰۃ کے متعلق ابو بکر علی مرتضیٰ کا اختلاف
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۵۰	علم حضرت عمر متقی آیت عار	۲۴	تصویب میں
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۵۱	حجرت عمارہ متقی فرخ متقی کا جواب	۲۵	حال کے رسول کے ہر کام کرنا
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۵۲	تجدد ابو بکر و عمر کے متعلق گفتگو	۲۶	خالفین کے ہاتھ میں کتب کی عزت ایک
۶۰	ترجمہ ابو بکر اسلاف	۵۳	انہی کے ہاتھ میں کتب کی عزت ایک	۲۷	مختصر سے زیادہ نہیں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نحمدہ بنعمتہ علی نعمائہ ونصلی علی عبدہ المقرب لدیہ محمد

ولعد

مقیر بہ تقصیر احمد الموسوی تمیز علی حضرت فخر ملت سرکار شریعت دار آقا نجم العا
لکھنوی مدظلہ و عم فیضہ اہل ایمان کی خدمت میں ملتمس ہے کہ سال ۱۲۳۳ و ۱۲۳۴

میں چند بے بصیرت حضرات بتبعین سنت ابو ذباب معانیدین و مغبضین ائمہ اطہار

نے بذریعہ تقریرات و اشتہار ادا و ستداران خاندان سالت و حب داراں ذریت اصحاب

ولایت و عصمت کی دل آزاری و جگر خراشی میں اپنی پوری طاقت سے کام لیا۔ فیصل

فاہم و جعل الناد و مشواہد لیکن اہل ایمان نے ان کے مقابلہ میں بمقدار

جواب جا ہاں باشد غوثی۔ کسی عملی کارروائی سے کام نہ لیا۔ جسکی وجہ سے اکثر ثلثیت پر

اڑاتے اور غلبیں بجاتے پھرتے تھے اور ان کی ان حرکات شنیعہ و بدعات قبیحہ پر

کوفتی و مضطرب لائق ہوتا تھا۔ اور وہ وقتاً فوقتاً اپنے اس مضطرب کو اہل علم کی خدمت میں

پیش کر کے جواب سیکھنے مستعدی ہوتے تھے۔ لیکن جس علاقہ کا یہ وقوعہ ہے۔ اس علاقہ میں

علم دوست حضرات کی قلت کے باعث اسباب لیفت تصنیف کا مہیا کرنا نہ صرف مشکل

سخت مشکل ہوئی وجہ سے اہل ایمان کی استدعا مذکور الصدیر معین التواہی میں تھی کہ ساقم الخ

نے شب پانزدہم شعبان المعظم ۱۳۵۴ھ کو عالم روایین و مولوی صاحبان کو باہم مناظرہ کر

ہوئے و کچھ ان میں سے ایک کا اسم گرامی ضمیر شیعہ اور دوسرے کا نام نامی ضریس (سنی)

تھا۔ چنانچہ میں ان ہر دو صاحبان کی تقریر بلا کم و کاست ذیل میں درج کرتا ہوں۔ اہل اسلام

تحقیق سے کام لیکر نتیجہ اخذ کریں۔

ضریس۔ سال گذشتہ میں مولوی نور محمد صاحب مام جامع مسجد کنڈیاں ضلع میا نوالی نے شیعان

مویچہ کے برخلاف اور مولوی نظام الدین صاحب وزیر آبادی نے شیعان راہہ ضلع راولپنڈی کے برخلاف

اور مولوی محمد اسحاق مانسہروی اور قاضی عبد الاحد خانیوری وغیرہ اصحاب نے شیعان راولپنڈی

کے برخلاف محرم الحرام میں اشتہار شائع کیے اور امام جامع مسجد راولپنڈی نے عشرہ محرم میں بروز جمعہ منبر پر شیعوں کے برخلاف ایسی دھچپ تقریر کی کہ سامعین کو وجد آگیا۔ اور اسی سال شیعوں نے نہ ان اشتہاروں کا نہ اس تقریر کا کوئی جواب دیا جس سے معلوم ہوتا ہے کہ مذہب سنت جماعت ہی مذہب حق ہے۔

ضمیمہ - شیعہ نے اشتہارات مذکورہ اعداد اور تقریر مذکور کے مقابلہ میں چند وجوہات کی بنا پر خاموشی سے کام لیا۔ (۱) ہمارے دوست **شیخ علی بن علی** عم فیضہ پرچہ **در خف** ۲۹ ستمبر ۱۳۱۷ء کے صفحہ ۲۹ نہایت صاف و سلیس یوں قلم اڑا دیں۔

میدان مناظرہ شیعہ و سنی

آں را کہ خواندی استاد گری بہ تحقیق

صنعت گری بہت اما طبع رواں نہاد

شیعوں اور سنیوں کے درمیان قدیم الایام سے بڑے معرکتہ آرا میدان مباحثہ و مناظرہ و محالہ کے گرم ہوتے رہے۔ اور اب تک فریقین خیم ٹھونک کر آستینیں پڑھائے برسر پیکار نظر آتے ہیں۔ امدان کی اس سرگرمی نے ہر دو فریق کی خوبصورت شکلوں کو غبار آلود کر رکھا ہے جس سے شیرازہ اسلام ایسا بکھل کر اکی پریشانی آج تک نے ایل نہیں ہوتی۔ اور نہ ہی امید ہے حتیٰ کہ ان عظیم القدر

مذاہب کا باہمی میل جول ترقیاً نامکن ہو چکا ہے۔ بقول خسرو

صلح کل نذر رنفاں کہ دریں عشرت گاہ

آتش و آب ہم دست و گمبیاں شدہ است

باقی بیانی جگہ ۱۰۷

وجہ اس کی یہ ہے کہ بعض بعض بابا لوگ آئے دن اس مذہب مشرب کے پیدا ہوتے رہتے ہیں جن کا ذریعہ معیشت ہی شیعہ سنیوں کو لڑا کر ان کا تماشہ دیکھنا ہے۔ اور بعض نے تو اسلام میں باہمی منافرت پھیلانے کی ایک ایسی خطرناک روش اختیار کر لی ہے جو نے اوراق عوام کا لالعام کو نہایت حقہ و صراط مستقیم کی راہنمائی کی طرف مائل ہی نہیں ہونے دیتی۔ اس میں تو کسی کو عذر و انکار کی گنجائش ہی نہیں کہ ہر ایک وہ انسان جو اپنے آپ کو عین صراط مستقیم پر چلتے ہوئے کامیابی حاصل کرنے میں منفرد سمجھتا ہے۔ وہ دوسرے معنوں میں اور سب کے سب طرق و مذاہب کے بطل و گمراہ تصور کرتا ہے۔ اگر وہ نہایت نیک نیتی سے بطریق اسلام امر بالمعروف و نہی عن المنکر پر آمادہ ہو۔ اور نشانہ اس کی یہ ہو کہ وہ یا تو اپنے شکوک رفع کرے۔ اور اس نفرت سے جو اسے اس خیال میں خفقانے کی بیطرف

رسالہ
در خف
۲۹ ستمبر ۱۳۱۷ء
صف ۲۹

قسم ملازمت کا طرز عمل

قسم ملازمت کا طرز عمل

عنایت ہوتی ہے
آپ کو وار علی سلب
بھی سچا اور پاک
طریق پر ہو۔ اور
کا نہ بس گمان غار
رہروان کاروان
اس موقعہ
لوگوں کا وجود و سلب
پیش کریں جیسے
مناظرہ عوام
و ابطال بطل ہو
بلکہ خود بخاطر طب
لوگوں کے واسطے
پر یقین ہو۔ وہ
تسلیم کرتا ہو۔
فائز ہوں گے
اسکتی ہے مناظرہ
کیونکہ وہ فوری
البتہ اول
جس کا

عنایت ہوتی ہے۔ دو سر برادران بنی نوع انسان کو محروم نہ رکھے۔ یا اس چشمہ سے جسے وہ اپنے
آپ کو وارث علی سلسلہ سہیل ہے۔ دیگر تشنگان آبجیات کو سیراب کرے۔ تو ایک بات ہے لیکن کوئی
بھی سچا اور پاک باز انسان اسے انسانیت کیساتھ تعبیر نہ کرے گا۔ کہ پہلے تو ایک شخص خود ہی طلب
طریق پر ہو۔ اور جب اس فکر و تدبیر انسانی سے ذرا بھی کام لیا۔ تو اسے خود رستہ سے ہٹک جائے
کا نہ بس گمان غالب ہی ہوگا۔ بلکہ عین یقین ہو گیا۔ کہ واقعی وہ راہ مقصود سے کوسوں دور ہے۔ مگر دوسرے
رہروان کا روان پر نا حق مطاعن گمراہی کے وارد کرے۔

اس موقع پر ہم چاہتے ہیں کہ شیوعہ مبنی کا اے دن جھگڑا فساد پر پا اور موجود رہنے کا سبب بابا
لوگوں کا وجود سطور مذکورہ الصمد میں قرار دیا گیا۔ اس کا ایسا صاف صاف ثبوت ایمانداری کیساتھ
پیش کریں جیسا کہ کسی کو جائے دم دون باقی نہ رہے۔ سینے!

منظرہ عموماً دو طرح پر ہوا کرتا ہے۔ ایک تحریری و دوسرے تقریری۔ منظرہ دونوں کا احتیاق حق
و ابطال طلب ہوا کرتا ہے۔ یعنی حق و باطل میں ایک نمایاں امتیاز پیدا ہو جائے۔ اور ناظرین و سامعین
بلکہ خود مخاطب تک علم و دسم مالک و خذ ماصطفیٰ پھیل کرتے ہوئے راہ حق اختیار کریں۔ اور یہ انہی
لوگوں کے واسطے ہوا کرتا ہے جو خود طالب حق ہوں۔ ان کا ایمان خدا کی ہستی پر ہو۔ انہیں روز آخرت
پر یقین ہو۔ وہ حساب کتاب سوال جواب کے صحیح سمجھتے ہو ہوں۔ ان کا دین و ایمان اس بات کو
تسلیم کرتا ہو کہ راہ حق کے اختیار کرنے والے ہی جناب الہی و بارگاہ خداوندی سے جملعت نجات منعم و
فائز ہوں گے۔ ان سب امور بالا کے عکس کے پر یہ اصول جاوی نہیں۔ اور تمام حجت ان کے کسی کام نہیں
اسکتی۔ منظرہ مؤخر الذکر یعنی تقریری پر ساقایم کرنے کو صائب الزائے کیلئے میدان بہت تنگ ہے۔
کیونکہ وہ فوری الاثر منصوبے کا حکم رکھتا ہے۔ بصدق مثل ہندی۔

”لڑائی کے صرغ ڈھائی پھٹ ہوتے ہیں“

البتہ اول البیان نوع منظرہ یعنی تحریری بحث سنبھالتے۔ مطلب کے موافق

یلوح الخط والقطاس دھرا
وکاتبنا رمیم فی التراب

جس کا فارسی میں طلب اس طرح ہے۔

نوشترہ بماند سیاہ بر سفید

نویسنده را نیست فردا امید

منظرہ

تقریری

شرع محرم میں
یا۔ اورانی مال
کہ مذہب

کی بنا پر موشی
کے صف

رسالہ
در اخف
از سید خنای
علی

منظرہ ملاز کا طرز عمل

منظرہ و مجاہدہ
مظرات ہیں۔
سے شیرازہ
عظیم القدر

تے رہتے
و اسلام میں
انعام کو منہاج
کار کی نجاش
س کرنے میں
صحت کرتا ہے
نشاہت یہ ہو۔
نے کیطرت

ہماری صداقت و شہادت اور ثبوت مذکورہ کیلئے کافی ہے۔ علمائے اہل سنت کے بڑے بڑے
 جید علماء فضلاء و محدثین و تکلمین نے اکثر مجملات خصوصاً مذہب شیعہ کے ابطال و تردید میں تصنیف کیں
 اور اس آزادی اور جرأت و فراخ حوصلگی سے کام لیا۔ جو مذہبی حکومت اور ریاست کی حیثیت میں ان
 کے نمایان شان بنتی۔ مثلاً ابن حجر کی متوفی ۸۵۴ھ کی کتاب صواعق محرقة منجملہ تصانیف ابن تیمیہ
 منہاج الاعدل۔ ورسالہ حقیف الدین در تحریر متعہ و صواعق محرقة و فضاوح الرؤض شیخ الاسلامہ و غیر
 مصنفات طائفر اللہ کابلی و سواط مشرق از پسر طائفر اللہ مذکور و نصرۃ الصدیق از محمد فاضل آبادی
 تمیین الحق در سر غر و غیرہ و کشف الغطار از ایزد بخش رسا۔ و ابطال البطل مصنف فضل اللہ ابن بدو
 بہان و رسالہ حسین شمیری و کشف الاتباس از صدیق حسین خان صاحب درد انوار بدریہ غلام علیم
 رسالۃ الکاتب از حیدر علی و ازالۃ الخمار۔ قرۃ العینین و غیرہ از شاہ ولی اللہ دہلوی و منہی الکلام
 مصنفہ فیض آبادی و تحفہ آٹھ عشریہ مصنفہ شاہ عبدالعزیز دہلوی و غیرہ کتب مفید کنوز خفیہ۔
 حاشیہ تحفہ دینیہ السفیہ۔ لڑ و صولام۔ رجوم الشیاطین۔ عزۃ الراشدین صاعقہ حسامیہ لڑ و ضرب حیدریہ
 لمعات ثقلین۔ قبقاب۔ برہان المخالفتہ۔ شوکت عمریہ۔ بصارت لعینین۔ صولت حیدریہ شہاب
 ثاقب۔ شوکت فاروقیہ۔ وسیلۃ النجاة۔ سر جلیل۔ واقعۃ الفتویٰ طعن النان۔ ایضاح لطافتہ
 المقال۔ دایمہ حاطمہ عجیب العجائب۔ نواقض الرؤض سیف معلول۔ کاشف اللثام۔ از اللہ لعین
 الفاروق نعمانی و غیرہ ہم۔

یہ وہ کتابیں ہیں۔ جو علمائے اہل سنت نے بڑی بڑی عرق ریزی اور دماغ سوزی سے
 تصنیف فرمائیں۔ اور مذہب شیعہ کی تردید میں چوٹی تک تیار مارا۔ اور قیامت تک کی بھی سنی عالم ایسا نہ
 پیدا ہو گا۔ جو ان سے بڑھکر ایک حرف بھی ایسا لکھ سکے۔ جس میں ان کتب کے علاوہ ہدایت پائی
 جائے۔ ان مذکورہ بالا کتب میں سے تحفہ آٹھ عشریہ کا نمبر بڑھکر ہے۔ کیونکہ حضرت مولانا شاہ
 عبدالعزیز رضوی دہلوی نے اس کتاب میں وہ زور مارا۔ وہ تحقیقات کی۔ اور یوں بالوں کی کھال
 اتار کر رکھ دی۔ کہ شیعہ سنی کے مناظرہ پر مہر کر دی۔ اور اپنے خیال میں ایک آدمہ مسئلہ بھی ایسا
 نہ چھوڑا جو فریقین کے درمیان مابہ انزعاج ہو۔ اور اس کا تصفیہ سنیوں کے حق میں نہ کر دیا ہو۔
 و تحفہ مذکور کو شاہ صاحب نے بارہ باب پر منقسم کیا۔ اس کے بعد اکثر اہل سنت ملاؤں نے جو۔
 کچھ بھی لکھا۔ اور آج تک کہتے چلے جا رہے ہیں۔ ان کا ناخذ و بینہ تحفہ آٹھ عشریہ ہی ہے۔ یا
 بعض مصنفین منہی الکلام و شوکت عمریہ وغیرہ سے لیتے گئے ہیں۔ مثلاً آیات بیانات تحسن الملک

مونی
 ۸۵۴
 ۸۵۴

خلافت راشدہ - اظہار الہدی - بدر البجی - ہدیۃ الشیعہ وغیرہ کتب اب وکیفہ یہ ہے کہ ان تمام کتابوں کی نسبت -

شیعوں نے کیا کیا؟

شاہ عبد العزیز صاحب محدث دہلوی کی کتاب "تحفہ" کو اپنے مذہب کی واسطے مفسر سمجھ کر نیز اسلئے کہ اس میں جا بجا شاہ صاحب مدوح و موصوف نے ناحق کوشی و حق پوشی سے کام لیکر اہل اسلام کو مراعات تقیم کی شاہراہ سے عمداً گم گشتہ کرنا چاہا تھا۔ اس کے جواب کی طرف توجہ فرمائی۔

اولاً جناب مستطاب حکیم مرزا محمد دہلوی علیہ الرحمۃ تحفہ اثنا عشریہ کی طرف متوجہ ہوئے اور کتاب نزہۃ اثنا عشریہ بارہ ضخیم جلدوں میں نہایت شرح و بیض کیا تحفہ کے جواب میں تالیف فرمائی۔ اور اسی کتاب کی تصنیف کی وجہ سے حکیم صاحب مرحوم و مغفور کو سجاہت علی بن ابی طالب پر مرتضیٰ خان - بہر جنگ - نواب بھجور نے جو نہایت ہی تعصب شخص تھا! اور قاری المشرب اور نیز مولف تحفہ شاہ عبد العزیز کا مرید بھی تھا یہ مسئلہ ہجری میں زہر دیکر شہید کرادیا۔ اور سیف مملوک کا جواب بھی شمشیر برائے مرزا صاحب مرحوم و مغفور کی زبردست تصنیف ہے۔ تحفہ کے باب اول کا جواب سیف ناصری اور تقلیب المکائد وغیرہ اور باب ہفتم کا جواب تشبیہ المطاعن اور بات نجم کا جواب صوارم الہیات اور باب ششم کا جواب حسام درمیخت نبوت۔ اور باب ہشتم کا جواب اجار السنۃ اور باب دوازدہم کا جواب ذوالفقار اور نیز باب ہفتم کا جواب بوارق موبقہ وغیرہ۔ کئی ضخیم مجلدات میں لکھ کر اتمام حجتہ کر دی۔ علاوہ ازیں سیف ناصری کے جواب میں جو رسالہ رشید الدین خان صاحب سنی نے لکھا اس کا جواب بھی اجوبۃ الفاجرہ جناب مستطاب سرکار علامہ السید مفتی محمد تقی خان صاحب علیہ الرحمۃ والغفران بن سید محمد حسین بنشا پوری المتوفی ۱۲۶۰ھ صاحب کتاب تقریب الافہام و تشہید المطاعن و سیف ناصری و برلمان المعادیت۔ تقلیب المکائد و مصاصغ الافہام و اتفاق الشیخین وغیرہ نے دیدیا اور صراحتاً مستقیم مصنفہ عبدالحی سنی کا جواب فتوحات حمیری لکھ دیا۔ اور شوکت عمریہ کا جواب شعلہ زلفیہ لا اصرار شوکت العمریہ تصنیف فرمایا۔ اور اتفاق الشیخین حکم صحیحین پر سے پایہ کی کتاب علامہ مغفور و موصوف نے لکھی۔

نیز کتاب عماد الاسلام عالیجناب حضرت مولانا مولوی سید ولد ارعلی صاحب علیہ الرحمۃ

جوابات تحفہ اثنا عشریہ شاہ عبد العزیز

مرزا محمد دہلوی
علیہ الرحمۃ
کی تصنیف
کا جواب
نہایت ہی
تعصب شخص
تھا!

مجتہد العصر والزمان لکھنؤ مصنف ذوالفقار واجیار اللہ نے متحریر فرمائی۔ اور جواہر
عبقریہ شعلہ جوالا۔

روائع القرآن سید محمد عباس شوستری علیہ الرحمۃ صاحب کتاب شمع المجالس منابر الاسلام
دنیا دا اعتقاد وغیرہ نے لکھیں جنہوں نے سینوئی ثنوی دفع الباطل کا جواب ثنوی مجتہد
المؤمنین تصنیف فرمائی۔ پھر حضرت حیدریہ لرد شکست عمریہ وطعن الریح وایالہ نافذ
وثمرۃ الخلافۃ وخصام وشیف اسخ وغیرہ حضرت سلطان العلماء مولانا سید محمد صاحب علیہ
الرحمۃ المتوفی ۱۲۶۷ھ نے تصنیف فرمائیں۔ نیز مولانا سید حسن ضامن حرم المتوفی ۱۲۷۶ھ
نے برق خاٹھ پر زور کتاب لکھی۔ اور استقصا رالافحام اور انتقاء الانتقام جواب
میں مولوی مہدی علی خان صاحب سنی المذہب مصنف مثنوی الکلام کی آٹھ کامل جلدیں علیہ صحت
آیتہ اللہ فی العالمین جناب مولانا مولوی سید حامد حسین صاحب لکھنوی اعلیٰ اللہ مقامہ
فی اعلیٰ علیین الی یوم الدین نے تصنیف فرمائیں۔ اور انہوں نے ہی شوارق النصوص
فی تکذیب النصوص دو مجلد کلاں وعبقات الانوار فی امامتہ ائمۃ الاطہار تیس مجلد کلاں
کہ ایک ایک مجلد کئی مجلد پر مشتمل ہے۔ کل اکیس جلدیں جو تحفہ اثنا عشریہ کے باب
مہتمم در مسئلہ امامت کا جواب ہے تصنیف فرما کر تکمیل کیلئے الی یوم انکسر جہر کر دی۔
پھر مولوی سلامت اللہ لکھنوی سنی المذہب کی کتاب معرکہ الاراکہ کا جواب معرکہ شکن جناب السید
امیر علی خان صاحب بلوکی لکھا۔ اور دلائل حیدریہ بنیہ السفیہ منقذہ اے اشعر یہ تحفۃ الشیعہ
وغیرہ جواب میں اس فتوے کے جو بقرہ تکفیر شیعہ بعض خواجہ نے مرتب کیا تھا تصنیف
کی گئیں۔ اور سہم صائب بھی استفادے مذکور کے جواب میں ہے۔ نیز نص الغدیری غلات
الامیسر۔ ورفض النظر تفسیر آیتہ التطہیر یہ اثنا عشریہ جواب باب مہتمم تحفہ جناب
شہاب الدین صاحب ہمدانی نے لکھیں۔ اور ان سے پیشتر بھی کئی کتابیں مثلاً کتاب الغین
علامہ علی رحم ونبج الحق۔ منہج الکرامۃ اثبات الامامہ ملا احمد نیشاپوری اور حدیقۃ الشیعہ مولانا
احمد ادیبی رحم و مصائب النواصب احتقاق الحق فی جواب البطل الباطل مصنفہ قاضی نور اللہ
علیہ الرحمۃ شہید لٹ شوستری المتوفی ۱۲۹۷ھ ہجری وغیرہ وغیرہ لکھی گئیں۔ اور حجۃ الباہرہ
مصنفہ سید باقر علی خان دفع المغالطہ مصنفہ مولانا سید عمار علی صاحب سونی بقی صاحب تفسیر
عمدۃ البیان و تحفۃ الاشعر یہ المتوفی ۱۳۱۷ھ اور کتاب مقیہ العوام مصنفہ سید برکت علی۔

متوفی ۱۳۱۷ھ

اسی کو اپنی توفیق نہ نصیب ہوئی۔ کہ جوابات شیعہ کے جواب الجواب کا حوصلہ رکھتے ہوئے میدان میں قدم رکھتا۔ اب وہ لوگ جو مادہ دین و ایمان اپنے اندر رکھتے ہیں غور فرمائیں۔ کہ ان کا جواب کتابوں کے ہوتے ہوئے اپنی کتابوں میں جن کے اجوبہ بدل و مسکت خصم آل فرزند ان فاطمہ و مولیان اہلبیت پیمبر و جو انان صفدر علیہم السلام نے بار بار لکھ دیئے ہیں۔ بقول انجن حامی اسلام لاہور امرتسر کے اخبار نویس "چور مولویوں کی طرح اپنی عبارات کو چراچرا کر اور تیسے ڈھانچے میں ڈھال کر پبلک کے پیش کرتے رہنا ایسا نذاری ہو سکتی ہے۔

مولوی شہار اللہ صاحب ایڈیٹر اخبار احمدیث امرتسر بھی جو ائمہ اطہار و اہل بیت رسول علیہم السلام پر نت نئے حملے کرتے اور شیعوں کا دل دکھانے کے عادی ہیں۔ تدریسے کام میں۔ کہ ان کا شیعوں کے مخاطبت میں کچھ کم و بیش گا ہے ماہے کہنا۔ دل آزاری نہیں تو اور کیا ہے۔ کیا انہوں نے غبقات الانوار کی مجلدات کا مطالعہ کیا تشبیہ الطاعن کو پڑھا۔ استقصاء الانعام میں جرح و قدح علی المذنبین دیکھی صاف دین و کاذبین کے امتیاز کی اہل بصیرت کیلئے جو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ اور علمائے شیعہ نے پیش کی ہیں۔ مولوی صاحب ایڈیٹر احمدیث انہیں جھٹلا سکتے ہیں۔ اور کتب شیعہ میں کوئی امر خلاف واقع ثابت کر سکتے ہیں۔ حاشا و کلا۔ لایثبتون و لو کان بعضهم لبعض طہیداً۔ یہ تو ایک مسلمہ بات ہے۔ کہ جو کتاب مردود ہو چکی مجیب نے اس کا جواب لکھا اس کی تردید کی اس کی وقعت انسان کے دل و دماغ سے قطعاً زائل ہو جاتی ہے۔ اور وہ مردود کتاب اس قدر ناقابل التفات ہو جاتی ہے کہ اس کا مطالعہ و معائنہ تو درکنار اسے نافذ نہ کرنے کو بھی جی نہیں چاہتا۔ مگر جس قوم جس مذہب جس گروہ میں وہی ایک کتاب صحیفہ آسمانی سے بڑھ چڑھ کر وقعت کی نگاہ سے دیکھی جائے۔ بڑے افتخار سے جا بجا پیش کی جاتی ہو۔ اس جماعت کی صداقت کا اندازہ لگانا نہایت آسان امر ہے۔ بقول انشاء

مراتب خوش کا کتاب ہے اجزا گلستا کو

نہایت شیخ سعدی کی پہا ہوئی فیضوت

آج کل کے "بابا لوگ" اسلام کو نہ صرف بدنام بلکہ نیلام کر دیتے واسے مولوی

شیعوں کی ہزاروں کتابیں الجواب ہیں!

انہیں کتابوں میں سے مضامین چراچرا کر کسی اردو ادب ہندی میں ترجمہ کر کے اور بھی
ان عبارات کو کثیر ی یا پشتو کے لباس میں ملبوس کر کے بعد زینت آراستہ
و پیراستہ شیعوں کے پیش کر دیتے ہیں جن کے جملہ بات شیعوں نے استفادہ کیا۔ اور ملک
میں شائع ہوئے۔ کہ علم ہو جانے کے بعد ان پیش کرنے اور کتب مردودہ کا نام نہ
لینے والوں بے اختیار مہنی آتی ہے۔ اگر یہ لوگ خدا شناس ہوں۔ تو احسان کرنے والے
شیعوں کے اقلام کی قدر کریں۔ کہ ہر روز کی تو تو اور میں میں کی بیخ و بنیاد اکھاڑ گئے اور
اہل اسلام کی واسطے صراطِ مستقیم کی تفصیل تلاش کیلئے سینکڑوں آسانیاں پیدا کر کے اقلامِ حق
فرما گئے۔ لیکن ان پٹیاں پڑھنے اور اپنے دامِ افتادگان کو دامِ آبلہ فریبی میں پھنسانے
رکھنے والے ملاؤں سے دلائلِ شیعہ کا ابطال نہ ہو سکا۔ بقول داغ سے

حسرتیں لکھتے اس بزم سے چلنے والے !

یا تھو ملے ہی اٹھے بظطر کے ملنے والے !

② شرح مواقف
از علامہ محمد رفیع

خانی خندانہ پرت سلف پرت ہیں

۲) کتاب انوارِ نعمانیہ مطبوعہ طہران صفحہ ۲ سطر ۶ میں مرقوم ہے کہ میر سید شریف
نے شرح مواقف میں مثالب و مطاعن ثلاثہ و فضائل و جلائل امیر المومنین کا ذکر
کر کے بعد میں لکھا ہے۔ لا کنا وجدنا السلف قالوا بان الافضل ابو بکر
ثم عمر ثم عثمان ثم علی وحسن ظننا بہم ليقضی بانہم لو لم یعرفوا
ذالک لما اطبقوا علیہم فوجب علینا اتباعہم فی ذالک القول
وتفویض ما هو الحق فیہ الی اللہ سبحانہ ترجمہ۔ لیکن سلف صاحبین کو
میں نے اس اعتقاد کا معتقد پایا۔ کہ وہ بعد رسول خدا ابو بکر پھر عمر پھر عثمان پھر علی رضی
لہم عنہم افضل قرار دیتے ہیں۔ اور ہمارا حسن ظن سلف کیساتھ اس امر کا تقضی ہے۔ کہ اگر
انکو اس امر کی معرفت نہ ہوتی۔ تو وہ ایسا نہ کرتے پس واجب ہے۔ ہم پر متابعت
سلف کی اس امر میں اور ہم حقانیت و صداقت کو خدا کے سپرد کرتے ہیں۔ اور شرح
عقائد فی مطبوعہ نو کشور صفحہ ۷۰ میں مرقوم ہے۔ کہ رسول خدا کے بعد ابو بکر پھر
عمر پھر عثمان پھر علی مرتضیٰ افضل ہیں۔ اسی پر پایا ہے۔ ہم نے سلف کو اگر ان کے
پاس اس دعویٰ کی دلیل نہ ہوتی۔ تو وہ اس پر حکم نہ دیتے۔ پس جس قوم کے پاس
اپنے معتقدات کی کوئی دلیل نہ ہو۔ اور وہ حق خدا کے پاس چھوڑ کر خود اپنے

سلف کفار کی پرستش کریں۔ تو ان کے مقابلہ میں کلمات الہیہ اور محفوظات نبویہ کو پیش کرنا ایسا ہے۔ جیسے فالودہ پیش حمار۔

(۳) آج کل کے تئلیٹ پرست متبعین خاندان رسالت کی دلائل و براہین سے لاجواب ہونے کی وجہ سے ان سے وہ برتاؤ کرتے ہیں۔ جس کی بابت خداوند جل و علاؤں پارہ کی ابتدا رسورۃ اعراف میں فرماتا ہے۔ قَالَ الْمَلَأُوا الذِّمِینَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لَخَرَجَتْكَ يَا شُعِیْبُ وَالَّذِیْنَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرِیْنَتِنَا وَلِتَعُوْدَنَّ فِیْ مِلَّتِنَا تَرْجَمُہَا اشراف قوم شعیب نے ان لوگوں میں سے کہ تکبر کیا انہوں نے اور سرکشی کی حکم خدا سے۔ البتہ نکال دیں گے تجھ کو اے شعیب اور ان لوگوں کو کہ ایمان لائے ہیں۔ وہ ہمراہ تیرے سببی اپنی سے یعنی تجھ کو اور جو لوگ کہ تجھ پر ایمان لائے ہیں۔ تم سب کو ہم اپنے شہر سے نکال دیں گے۔ یا یہ کہ خود کو تم یعنی ہو جاؤ تم بیچ مذہب ہمارے کے

پس جو فرقہ کفار مذہب شعیب کی طرح اہل ایمان کے ساتھ سختی اور دباؤ سے کام لے۔ ان کے مقابلہ میں دلیل و برہان سے کام لینا ایسا ہے جیسا چھتریں ص ۴۷ آئینی در کتاب المستظرف فی کل فن مستظرف تفسیر علامہ ارب و فہامہ ارب صاحب نفس سامیہ و آداب راقیہ شیخ شہاب الدین احمد شہابی قدس اللہ سرہ و اضرافی النافقین انوارہ مطبوعہ مطبعہ مینیہ مصر جلد اول صفحہ ۸ سطر ۴ میں اپنا عقیدہ صحابہ کی بابت یوں ظاہر فرماتے ہیں۔ وان یعتقد فضل الصحابۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و یحسن الظن بجمیعہم علی ماوردت بہ الاخبار و شہدت بہ الآثار فمن اعتقل جمیع ذلک مومنا بہ موقنا فهو من اهل الحق و من السنۃ مفارق لعصایۃ الضلال و البید عنہ من قنا اللہ الثبات علی ہذا العقیدۃ و جعلنا من اهل ہا و وفقنا للذ و ام الی المات علی التمسک و الاعتصام بحبلہا انہ سمیع عجیب۔ ترجمہ اور عقاید اسلامیہ میں سے عظمت و جلالت صحابہ کا اعتراف بھی ہے۔ اور حسن ظن رکھنا جمیع صحابہ پر جیسا کہ اخبار و آثار میں وارد ہو چکا ہے۔ اور جو شخص ان

المستظرف فی کل فن مستظرف از شہاب الدین احمد شہابی

صاحب مستظرف نبی

جميع عقاید مذکورہ کامر و متیقن ہو پس وہ اہل حق اور سنت جماعت ہے اور جماعت اہل
 بدعت و ضلالت سے بچا ہوا ہے۔ اس عقیدہ حق پر خدا ہمیں اوم و البسین قائم رکھے تحقیق
 خداوند عالم ہماری دعاؤں کو سنتا اور قبول کرتا ہے۔ المنقرض اس حوالہ سے ہمارا مدعا یہ ہے کہ
 صاحب طرّف اہل علم و فضل میں ہونیکے علاوہ بڑا اعتقاد و مبنی الشریک۔ لہذا اب ہم ستطرف
 جلد دوم صفحہ ۳۵۱ سطر ۲۵ میں سے مضمون مندرجہ ذیل اس عرض سے نقل کرتے ہیں کہ ہمارے
 فریق دعا و تفسا کا طرز عمل بعینہ تفسا محض کا ہے۔ وهو فعل الحکی ان تاجر اعرابی حصر
 فسمع مؤذناً یقول اشهد ان لا اله الا الله وان اهل حصن یشہدون ان
 محمد رسول الله فقال والله لا مصیین الی الامام واسئلہ فیما الیہ فلما قد
 اقام الصلوة وهو یصلی علی رجل ورجلہ الاخری ملوثۃ بالعدرة فمضی
 الی المحتسب لیخبرہ بهذا الخیر فسأل عنہ فقیل انہ فی الجامع الفلانی
 بیع الخمر فظن الیہ فوجدہ جالساً فی حجرہ مصکف وبلین ید یہ باطیۃ علوۃ
 خمر وهو یخلف للناس بحق المصکف ان الخمر صرحت لیس فیہا ماء وقد ازدحت
 الناس علیہ وهو یبیع فقال والله لا مصیین الی القاضی واخبرہ فجماع الی
 القاضی فدفع الباب فانفتح فوجد القاضی نائماً علی بطنہ وعلی ظہرہ غلام
 یفعل فیہ الفاحشة فقال التاجر قلب الله حصن فقال القاضی لم تقول هذا
 فاخبرہ بما رئی فقال یا جاہل ایا المؤمن فان مؤذناً من من سألنا
 یهود یا صیاً یؤذن مکانہ فهو یقول ما سمعت واما الامام فانہم لما اقاموا
 الصلوة خرج منسرعاً فتلوث رجلہ بالعدرة رضاق الوقت فاخرجہا
 من الصلوة واعتمد علی رجلہ الاخری ولما فرغ غسلہا واما المحتسب
 فان ذالك الجامع لیس له وقف الا کرم وعنبہا ما یؤکل فهو لیس خمر
 ویبعہ ویصرف ثمنہ فی مصالح الجامع واما الغلام الذی رايتہ فان
 اباہ مات وخلف مالاً کثیراً وهو تحت الحجر وقد کبر وجاء جماعۃ شہدوا
 عندی انہ بلغ ثانیاً امتحنہ فخرج التاجر وخلف انہ لا یعود الیہا
 ابداً ترجمہ حکایت کرتے ہیں کہ ایک سوداگر حصن میں داخل ہوا۔ اور اس نے مؤذن کو
 اذان میں اشہد ان لا اله الا الله کہتے ہوئے سنا۔ اور شہد ان محمد رسول الله کا کلمہ بجا

محمد کا نام ہے

بسم اللہ

تاریخ ہندوستان

ہندو مذہب

فصل تالی

تاریخ

مودن نے ہندوکان میں سے سائیں لہاں لے۔ خدا میں امام سجدے پاس جا رہا تھا۔ بات
کی دریافت کرتا ہوں۔ پس گیا اس کے پاس اور دیکھا امام مسجد کو سوداگر نے نماز پڑھا ہونے ایک پیر
پر دریاں حالیکہ دوسرا پیر اس کا گودے آلودہ تھا۔ پس گیا سوداگر پاس محتسب کے کہ اس کو اس گودہ
کی خبر دے۔ پس دریافت سے سوداگر کو پتہ چلا کہ محتسب فلان جامع مسجد میں ہیں جبکہ دگر وہاں پہنچا
تو اس نے محتسب کی حالت میں بیٹھے ہوئے دیکھا کہ اس کی نین میں قرآن اور سامنے بھرا ہوا مشکا شراب
کا رکھا تھا۔ اور محتسب قرآن مجید کی قسمیں کھا کر شراب کے خالص ہونیکا لوگوں کو یقین دلا کہ اس کی خریداری
بدیہ انگیتہ کرتا تھا۔ محتسب کی اس طرز عمل پر لوگوں ایسا اجتماع و ازدحام ہوا کہ مٹوں میں خمے فروخت
ہو گیا۔ پس کہاں گئے بعد قاضی کے پاس جا کر اس معاملہ کی رپورٹ کرتا ہوں چنانچہ قاضی کے دروازہ پر
پہنچے اور دروازہ کو دھکیلا۔ پس دروازہ کھل گیا۔ اور قاضی کو آئندہ سے طرز میں لیتا ہوا ایسی حالت میں دیکھا
کہ ایک فوجانہ بی بی بچکا رہی سے قاضی کی علت اُبنہ کی دوا کر رہے ہیں۔ کہا سوداگر نے خداوند اس
شہر جس کو غرق کر لیں قاضی نے اس کے دعائے بد کی وجہ دریافت کی۔ تو سوداگر نے تمام واقعات
گذشتہ کا ذکر کیا۔ پس قاضی نے فرمایا۔ اب جاں معاملہ مؤذن یوں ہے کہ ہمارا مؤذن بیارہے۔ پس
ہم نے ایک با آواز یہودی کو اجرت پر مؤذن مقرر کیا ہے۔ پس جو کچھ وہ کہتا ہے۔ تم نے سن لیا
اور معاملہ پیش نمازیں جبکہ نمازیوں نے اقامت کہی تو وہ جلدی سے دوڑا اور اس کا پیر نجاست
آلودہ ہو گیا۔ اور وقت تنگ تھا۔ اس نے اسے نجاست آلودہ پیر کو نماز سے ناسخ کر کے ایک
پیر کے بل نماز ادا کی پھر پیر کو دھو لیا۔ اور معاملہ محتسب پس دیا یوں کہ اس جامع مسجد کے ٹھف
میں درختان انگور کے سوا اور کوئی چیز نہیں۔ اور ان درختوں کے انگور ترشی کی وجہ سے کھلنے
کے قابل نہیں ہوتے۔ اس لئے ان کا شراب بنا کر اس کی قیمت کو فروخت کیا مسجد میں وہ خرچ کرتا ہے
اور یہ جوان جس کو میری ذمہ داری میں تم نے دیکھا ہے۔ یہ ایک مالدار شخص کا بیٹا تھا۔ وجہ
مرنے اس کے باپ اس کی جائیداد کو رٹ آفٹ وارڈس کے سپرد تھی۔ اب چند اشخاص اس کے ہمراہ
لیکچر میرے روبرو اس کی بلوغت کی شہادت دیکر اس کی جائیداد پر اس کو قابض کر انکی مدعی
ہیں۔ پس میں اس کی بلوغت کا امتحان لے رہا ہوں۔ جیسا کہ تو نے دیکھا ہے۔ اب جملہ ایسے باحیا
تضاۃ کے نواب کے مقابلہ میں قلم و زبان کا کام لینا تفسیر اوقات کے سوا کسی مفید نتیجہ پر نہیں پہنچا سکتا
۵) تاریخ اختلاف علامہ جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ کا اردو ترجمہ مترجم مولانا مولوی محمد خلیل الرحمن
صاحب مترجم اخبار الاندلس مطبوعہ مطبعہ صدیقی لاہور ۱۹۵۲ء تا تمام شیخ عبدالحی پسر شیخ

محی الدین صاحب مرحوم تاجر کتب کے صفحہ ۴ سطر ۱۱ میں یوں مرقوم ہے۔ ہذیل بن شریحیل نے روایت کی ہے کہ ابو بکر حضرت علی پر حکم کرتے تھے۔ جو کہ وہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے تھے۔ اور ابو بکر کی یہ خواہش تھی کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کوئی ایسی دلیل مل جاوے جس سے حضرت علی کرم اللہ وجہہ کے ناک میں نکیل پڑ جاوے۔ المحقق جن اشخاص کے پیشوا کا علی مرتضیٰ کے ناک میں نکیل ڈالنے کا ارادہ تھا۔ وہ اشخاص دلائل ایمانیہ کو باطل طاق رکھ کر علی مرتضیٰ کے غلاموں کی ناک میں نکیل ڈالنے کی ہی کوشش کرتے ہیں۔ پھر ان کے مقابلہ میں بان کھونا اور قلم چلانا بیفائدہ ہے۔

(۴۶) صواعق محرقہ مطبوعہ مصر ص ۱ سطر ۲۰ میں ہے۔ واخرج احمد انه بعد شهر ناذی فی الناس الصلوة جامعة وهي اول صلوة ناذی لها بل اللک ثم خطب فقال ايها الناس ودوت ان هذا اكلانيما غيري ولئن اخلت قموني بسنتنا نبيكم ما اطيعر ما انه كان لمحصونا من الشيطان وانه كان لينزل عليه الوحي من السماء وفي رواية لابن سعد انا بعد فاني قد ولبيت هذا لامر وانا له كاره ووالله لو دوت ان لعصنكم كفانيما الا وانكم ان كلفتموني ان عمل فيكم بمثل عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اقم به كان رسول الله صلى الله عليه وسلم عبد اكرم الله بالوحي وعصمه به الا وانا انا بشر ولست بخير احدكم فلا عوني فاذا امرت قموني استقممت فالتبعوني واذا امرت قموني زغت فقوموني واعلموا ان لي شيطانا يعتريني فاذا امرت قموني غضبت فاجتنبوني اسی مضمون کہ تفاوت سیر تاریخ اختلاف مذکور صفحہ ۴۶ میں نقل کیا جاتا ہے۔ تاکہ عبارت صواعق محرقہ کی تائید کے علاوہ اس کے ترجمہ کا بھی کام دے۔ ترجمہ ابن سعد لکھا ہے۔ کہ امام حسن بصری کہتے ہیں کہ جب حضرت ابو بکر سے لوگ بیعت کر چکے تو آپ نے کھڑے ہوئے خطبہ پڑھنے کے فرمایا میں نے خلافت کو قبول تو کر لیا ہے۔ مگر میں اس کا قابل ہوں۔ اگر کوئی دوسرا شخص

ابو بکر علی کی ناک میں نکیل ڈالنے کے خلاف مان ہے

صواعق محرقہ

ابو بکر علی کی ناک میں نکیل ڈالنے کے خلاف مان ہے

ابو بکر علی کی ناک میں نکیل ڈالنے کے خلاف مان ہے

۱۔ تاریخ اختلاف مذکور صفحہ ۴۹ سطر ۱۱ میں ہے۔ یہی نے شعب الایمان میں منہاک بیان کیا ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق نے فرمایا کہ کاش میرا ایک سارہ شرک پر درخت ہوتا اور کوئی اونٹ مجھے آکر چبا جاتا۔ اور نکل جاتا۔ اور پھر مٹی کر کے نکال دیتا۔ مگر میں انسان نہ ہوتا۔ اور حضرت عمر نے فرمایا کہ کاش میں نہ ہوتا اور مجھے بال کیسا مٹوایا جاتا کہ لوگ مجھے دیکھنے آتے اور میرے حق کو ڈالتے۔ اور میرا کچھ گوشت کو جھون کر کھا اور اور کچھ حصے پارچہ بنا کر کھا لے مگر میں انسان نہ ہوتا۔ آیت میرے خیال میں یہ کلمات نزع کی وقت تک علاوہ علی مرتضیٰ کی دشمنی کا نتیجہ ہے

ابوبکر بن شیطان ہوا رہا تھا۔

ایضاً الامام ابو ابراہیم

اس کو سمجھا لے۔ واللہ بہت ہی بہتر ہو لیکن اگر تم نے یہ تکلیف والا لایق اس بنا پر مجھے دئی ہے
 کہ میں تم پر مثل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمل کروں۔ تو یہ امر میری طاقت سے باہر ہے۔ کیونکہ میں
 کسی طرح رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے برابر تو ہوں نہیں کیونکہ آپ پر وحی نازل ہوتی تھی۔
 اور آپ معصوم تھے! اور میں معمولی آدمی ہوں۔ اور تم سے بہتر نہیں ہوں۔ کہ تیسرے خلیفہ بنوں پس جب
 تک تم مجھ میں انتقامت پاؤ میری اطاعت کرو۔ اور جہاں میں قدم ڈالنا دیکھو مجھے طاعت
 ملے کرو۔ کیونکہ میرا ایک شیطان ہے جو مجھ پر سوار ہوتا ہے۔ اور جب مجھے کسی بات پر غصہ آجائے
 تو مجھے کنارہ کش ہو جاؤ۔ انتہا۔ اس مضمون کی آیت ان عبادی لیس لک علیہم
 سلطان الا من اتبعک من العاویین پارہ ۴ اربع اول تمہ رکوع دوم ختم کرنے
 کے بعد حق پسند نتیجہ اخذ کر سکتے ہیں۔ ترجمہ خدا شیطان کو فرماتا ہے تحقیق میرے خاص پریش
 کرنے والوں پر نہیں ہے تیرا تسلط اور غلبہ کہ تو ان کو گمراہ کر سکے۔ مگر جو اشخاص تیری بڑی
 پریش کرتے ہیں۔ ان پر تو البتہ غالب و تسلط ہوگا۔ فی الجملہ جن اشخاص کے راہ نما و پیشوا موصوفیہ
 الصدہ ہوں۔ ان کے مقابلہ میں صبر و تحمل سے کام لینا سنت انبیاء و اوصیاء ہے۔ بہر حال اس موقع
 پر ایک بالانصاف عالم کا مقولہ قلم بند کرتا ہوں۔ تاکہ حق پرست مخطوط ہوں وہو ہذا انوار نعمانیہ صفحہ
 ۳۹۰ میں علامہ جبار اللہ زحشری صاحب کشف کی کتاب ریح الابصار سے مضمون ذیل نقل
 ومن الاخبار ما نقلنا ان زحشری فی مایع الابصار قال علی رضی اللہ عنہ لعالم
 الطلق علی تقوی اللہ وحدہ لا شریک لہ وتقول اذا قدمت علی الحی اسلم
 الیکم امیل المؤمنین ولی اللہ و خلیفۃ لاخذ حق اللہ منکم فی اموالکم فهل یلہ
 فی اموالکم من حق فتوح و الی ولیہ فان قال قائل لا فلا تراجمہ وان انعم
 لک منعم فانطلق معاً من غیر ان تخیفہ او توعدہ الی آخر الحدیث

مسدود بن عمر ابو القاسم جبار اللہ زحشری مشہور زحشری جو مصنفات خوارزم میں ایک گاؤں ہو۔ اپنے زمانہ کا مسلم الثبوت
 امام اور اکابر حنفیہ میں شمار ہوتا تھا۔ ذکی فصیح۔ بلیغ۔ نحوی۔ ادیب۔ شاعر۔ مفسر۔ فقہ۔ مناظر۔ مکمل تھا۔ اور علمی آثار کا ذخیرہ
 جس قدر انہوں نے چھوڑا ہے۔ اور ان کے کسی مہصر نے نہیں چھوڑا۔ چنانچہ علم تفسیر میں کشف اور علم لغت حدیث
 میں فائق اور لغت میں اس بلاغت اور ریح الابصار وغیرہ از نواید ہیہ صفحہ ۵۷ مخصصاً ہمارے وطن کے ایک فرضی رئیس
 جبار اللہ موصوف کو نہ خفی ملتے تھے۔ اور نہ ریح الابصار کسی کتاب کا نام تسلیم کرتے تھے۔ انکو مضمون پر شکرم کرنا چاہیے۔

توفیق جبار اللہ زحشری

ثم قال قلت النظر الى هذا البون البائس والتفاوت التباين فان فيه
 عبرة لمعتبوه ودينار لمن افكر هذا امير المؤمنين وسيد المسلمين ووصي
 رسول رب العالمين يا امر في الصدقة بهذا الاوامر ويكلها الى رب المال من
 غير اكراه ولا اجبار ولا استخلاف على صحته دعواه وهذا ابو بكر قاتل
 من منعها وسفك الدماء وساء النساء واسترق الذرية وسمى ما نفعا
 المرتدين اقاتباع امير المؤمنين وسيد الوصيين وابن عمر رسول رب
 العالمين ومن ثنت عصمتهم ووجبت على الامة طاعته ونص رسول
 الله على امامته اولى باتباع ام من جوز على نفسه الخطا واستقال ما نقله
 من الامر واقرانه يقول في الاحكام براءتيه ويفتي المسلمين باجتهاده
 ام يصنم الخصم على اعتقاده في ان كل مجتهد مصيب وان هذا حاله
 قتال مانع الزكوة وسماء كافرا ولم يخالفه احد وان ما فعله امير المؤمنين
 من ترك القتال عليها لا يدل شرها على ربها با مانته وهذا تفاوت
 عظيم وتباين شديد يدل على كل متايل على ان احد هذين المجتهدين
 مخطئ ما كرم في فعله خلاصة مطلب يوں ہے۔ فرمایا علی مرتضیٰ اپنے عامل کو خوف
 خدا سے وعدہ لا کر ایک منظر رکھ کر جس قبیلہ کے پاس پہنچے۔ تو اس کو کہو کہ امیر المؤمنین رضی اللہ
 نے مجھے تمہارے پاس روانہ کیا ہے تاکہ حق خدا میں تم سے وصول کروں۔ پس اگر کوئی حق خدا
 تمہارے ذمہ ہے۔ تو اس کو ولی خدا کے پاس ادا کرو۔ پس اگر وہ قبیلہ نفی میں جواب دے۔ تو اس کی
 طرف مراجعت نہ کرو۔ اور اگر کوئی قبیلہ حق خدا اپنے ذمہ قبول کرے پس تو اس کے ہمراہ جاؤ
 اس پر سیطرہ کا دباؤ نہ ڈال تا آخر حدیث میں محشری کہتا ہوں کہ اس اختلاف مجسم و فرقی عظیم
 میں عبرت ہے نصیحت پکڑنے والوں کیلئے اور دلیل ہے فکر کرنے والوں کیلئے۔ یہ امیر المؤمنین
 اور سید السالین اور وصی رسول رب العالمین حکم دیتے ہیں۔ مال زکوٰۃ میں بطریق مذکور اور
 سوچتے ہیں احکام صدقہ مالک صدقہ پر سوا سختی اور جبر اور قسم کے بوجہ صحیح ماننے دعویٰ
 صاحب مال کے اور یہ ابو بکر صدقہ ندینے والوں کے جنگ اور ان کی خونریزی جائز سمجھنے کے علاوہ
 انکی استورات کو قیدی اور انکی اولاد کو غلام بنانے کی اجازت دیکر انہر احکام مرتدین جانی
 کرتا ہے پس اتباع امیر المؤمنین سید الوصیین فرزند عم رسول رب العالمین جنکی عصمت ثابت

زکوٰۃ کے متعلق ابو بکر علی مرتضیٰ کا اختلاف

اور انکی طاعت امت پر واجب اور انکی امامت بعض رسول ثابت افضل ہے۔ یا اتباع انک
جو اپنے خطا کا مجوز اور امر خلافت کا مستفی اور اپنی رائے سے فتویٰ دینے کا معترف کیا خصم
انکی اس اعتقاد سے کہ ہر مجتہد قرآن و حدیث کے مقابل میں اجتہاد کرنے والہ صائب الراہر ہوتا
ہے۔ خاموشی اختیار کر سکتا ہے۔ خلاصہ مرام آنکہ کلام الہی و حدیث نبوی کے مقابلہ میں اجتہاد
کا موجب شیطان ہے۔ جو سیکر مذکور پر سوار ہوتا تھا۔ جیسا کہ ابن ابی الحدید شرح نہج البلاغۃ
مطبوعہ طہران جزو اول صفحہ ۲۲ میں ہے۔ وکان ابو الفتح احمد بن محمد الغزالی الفقیہ
الشافعی قاصدا لطیقا و واعظا مفوها و هو من خراسان من مدینتا طوس
لانہ کان یتعصب لابلیس و یقول انہ سید الموحدین و قال یوفا علی
المنبر من لم یتعلم التوحید من ابلیس فہو زندقہ امران لیسجد لغیر سید
غالی شخص ترجمہ ہے ابو الفتح احمد بن محمد غزالی فقیہ شافعی خراسانی و اعظ فیض البیان حکایت
لطیفہ و روایات بدیعہ کے مقرر طلیق اللسان آپ اپنے شہر طوس کے بغداد میں رونق افروز ہوئے
اور وہاں پر انوکھی و نرالی طرز میں وعظ کیا۔ اس لئے کہ وہ ابلیس کے جانبدار تھے۔ اور
فرماتے تھے کہ ابلیس سب اہل توحید کا رئیس ہے۔ اور آپ نے ایک روز منبر پر فرمایا۔ جو شخص
توحید کی تعلیم شیطان کے لئے وہ زندقہ ہے۔ مامور ہوا شیطان واسطے سجدہ کرنے کے سامنے
غیر سید کے پس انکار کیا اوسنے اور اسی اجتہاد مذکور المصد کا ثمرہ ہی وہ اجتہاد ہے۔ جس
نے بغاوت و طغاة کو خاندان رسالت کے مقابلہ میں کھڑا کیا جیسا کہ شرح تخرید طاعن الدین
نوحی مطبوعہ طہران صفحہ ۳۹۲ میں ہے۔ فانہ صعد المنبر و قال ایہا الناس ائت
کن علی عہد رسول اللہ انا انہی عن ہن و احرمہن و اعاقب علیہن و
ہی متعة النساء و متعة الحج و حتی علی خیر العمل و اجیب عن وجوہ الاربعہ
بان ذالک لیس مما یوجب قدحاً فیہ فان مخالفة المجتہد لغیرہ فی المسائل
الاجتہادیۃ لیس ببدم ترجمہ عمر بن الخطاب منبر پر چڑھے۔ اور فرمایا تین چیزیں رسول
خدا کے زمانہ میں تھیں۔ میں انکو منع و حرام کرتا ہوں۔ اور آئندہ ان کے کرنے والوں کو ہنرا
دونگا۔ اور وہ چیزیں متعة النساء اور متعة الحج اور حی علی خیر العمل اذان میں ہے۔ اور ان سب
باتوں کا جواب یہ ہے۔ کہ کسی مجتہد کا مسائل اجتہادیہ میں دوسرے مجتہد کی مخالفت کرنا بدعت
نہیں ہے۔ شاہد باش و آفریں بریں ہمت مراد تو۔ ناظرین منصفین غور کریں کہ رسول خدا

ابن ابی الحدید

شرح نہج البلاغۃ

ابن ابی الحدید

کی وقعت و عزت ان لوگوں کی نظروں میں ایک مجتہد سے زیادہ نہیں ہے۔ بلکہ معاذ اللہ
 ان کے فخر المحدثین امام بخاری کی جلالت و عظمت مستطرف جلد اول صفحہ ۲ سطر ۱۹ اور
 کتاب بعض الاخیار المنتخبین ریح الأبرار تالیف العالم العلامة شیخ محمد بن قاسم مطبوعہ مصر
 صفحہ ۲ سطر میں یوں مرقوم ہے۔ وقال محمد بن اسحاق بن خزيمة ما رويت تحت
 اديم السماء اعلم بالحديث ولا احفظ له من محمد بن اسمعيل البخاري
 حتى كان يقال حديث لا يعرفه محمد بن اسمعيل ليس حديثا وقال بخاري
 رحمهما الله احفظ مائة الف حديث صحيح وما في الف حديث غير صحيح
 وقال ما صنعت في كتابي الصحيح حديثا الا اغتسلت قبل ذلك وصليت
 ركعتين وقال اخبرته من ستمائة الف حديث وصنفتهما في ست عشرة
 سنة وجعلته حجة فيما بيني وبين الله ثم مر محمد بن اسحاق بن خزيمة نے کہا میں
 نے آسمان کے نیچے سب سے زیادہ حدیث کو جاننے والہ اور سب سے زیادہ حدیث کو یاد رکھنے والا
 محمد بن اسمعيل بخاری کے سوا اور کوئی نہیں دیکھا۔ بلکہ یہ کہہ دینا بجا ہے۔ کہ جس حدیث کی بخاری
 کو معرفت نہ ہو۔ وہ حدیث ہی نہیں ہے۔ اور کہا بخاری میں ایک لاکھ حدیث صحیح اور دو لاکھ
 حدیث غیر صحیح کا حافظ ہوں۔ اور انہیں کا قول ہے۔ کہ میں نے ہر حدیث بخاری کے مقابل میں غسل
 اور دو رکعت نماز ادا کرنے کے بعد اس حدیث کو کتاب بخاری میں درج کیا ہے۔ اور انہیں کا قول ہے
 کہ میں نے بخاری کی احادیث کو چھ لاکھ حدیثوں سے سولہ سال کے عرصہ میں منتخب کر کے مرتب
 کیا ہے۔ اور بخاری کو میں نے اپنے اور خدا درمیان محبت قرار دیا ہے۔ المختصر ابن طبرین بتکین
 محمد بن اسمعيل بخاری موصوف الصدق کا رسول خدا کے بابت جو عقیدہ ہے۔ خود سے نہیں اور
 اس کی دادیں صحیح بخاری جلد ثالث مطبوعہ مصر صفحہ ۱۶۷ سطر کتاب لطلاق عن ابی اسید
 عنی اللہ عنہ قال خرجنا مع النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی انطلقنا الی حائط
 يقال له الشوط حتی انتهینا الی حائطین فجلسنا بینهما فقال النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم اجلسوا ههنا ودخل وقد اتی بالجونية فانزلت فی بیت
 فی نخل فی بیت امیة بنت النعمان بن شراحیل ومعها دایتها حاضمتها
 لہا فلم تدخل علیہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ہبی نفسا لی قالت و
 هل تہب للکما نفسہا للسوقة قال فاهوی بیدہ یضع یدہ علیہا تسکن

مختصر ابن طبرین کے مال کو بخاری کی عزت مجتہد سے زیادہ نہیں ہے

رحمہ بخاری

بخاری ص ۲۳۸
 صفحہ ۱۶۷
 کتاب لطلاق
 ۲۳۸

بسیار اکسرها از قیدیین والحقها باہلہا ترجمہ ابو اسید صحابی سے منقول ہے وہ کہتے ہیں کہ ہم آنحضرت کے ساتھ مدینہ سے نکلے اور اعلاہ والے بارغ کے پاس پہنچے جس کا نام شواط تھا۔ وہاں جا کر اور دو باغوں کے بیچ میں پہنچے۔ آنحضرت فرمایا تم یہیں بیٹھو۔ اور آپ بارغ میں تشریف لیگے۔ اور وہاں جو نیہ ہائی گئی تھی۔ جس کے ساتھ اس کی محافظہ دایہ بھی تھی۔ اس کو کھجور کے ایک خانہ بارغ میں اتار لایا جو امیمہ بنت النعمان بن شراحیل کا تھا جب آنحضرت اس کے پاس تشریف لیگے۔ تو اس فرمایا کہ تو اپنا نفس مجھے ہبہ کر دے یعنی بغیر معاوضہ مہر تو میرے تصرف میں آجا۔ جو نیہ نے کہا کیا شاہزادیاں اپنا نفس بازار یوں کو بھی ہبہ کیا کرتی ہیں۔ جو نیہ کے اس انکار شدید پر آنحضرت نے اس کی طرف بغرض نسکین ہاتھ بڑھا کر اس پر رکھا۔ جو نیہ نے بخوف آبرو کہا کہ خدا کی دہائی ہے۔ آنحضرت نے فرمایا کہ تو نے اس کے پناہ مانگی کہ جس سے مانگی جاتی ہے۔ پھر آنحضرت نے اس کے نکلے ہار پاس آئے۔ اور فرمایا اے اسید جو نیہ کو کپڑے دیکر اس کے گھروالوں میں پہنچا دو۔ انتہی محصلہ۔ محقق و مدقق اسرار ملت ہر وجہ حقیقت قدوہ السالکین زبدۃ العارفین شاہزادہ مرزا احمد سلطان صاحب مصطفوی حاشی خاوند نے اپنی کتاب سفوات المسلمین مطبوعہ مطبع محمد بن بزننگ وکس دہلی کے صفحہ ۱۲۷ سطر ۶ کے ذیل میں اس حدیث کے متعلق تحریر فرمایا ہے۔ اس حدیث کے خاتمہ کے بعد امام بخاری نے عباس ابن ہبل اور ابواسید سے ایک اور حدیث نقل کی ہے جس کا ترجمہ بقدر ضرورت یہ ہے کہ ان دونوں نے کہا کہ آنحضرت نے امیمہ بنت شراحیل سے نکاح فرمایا لیکن جب آنحضرت اس کے پاس گئے۔ تو اس نے کراہت کی یعنی وہی اعود باللہ منک کہا۔ انتہی اول یہی سمجھ میں نہیں آتا کہ نکاح کے وقت وہ بالغہ راضی تھی یا وجب آنحضرت اس کے پاس گئے۔ تو کراہت یعنی خدا کی دہائی دی۔ یہ کیا بات ہے دویم اس حدیث میں بھی مسامہ کا نام امیمہ ہے جو نیہ نہیں۔ اور نہ امیمہ کا دوسرا نام جو نیہ ہونا پایا جاتا ہے۔ اور نہ امیمہ کا جون قبیلہ سے ہونا پایا جاتا ہے۔ ہاں اخلاف کی غلطی پائی جاتی ہے کہ جو نیہ جس کے مکان میں اتاری گئی تھی۔ اس کا نام امیمہ بنت النعمان بن شراحیل تھا۔ پس اس دوسری حدیث میں مسامہ صاحب مکان کو زوجہ رسول بنایا گیا ہے۔ اور لفظ بیت کو نیت اور نیت النعمان کو نیت شراحیل بنایا گیا ہے۔ تاہم اس صورت بھی امیمہ اور جو نیہ دو جدا جدا عورتیں پائی جاتی ہیں۔ گو یہ دوسری حدیث کسی ہی ضعیف یا دہائی ہو۔ ہمارا اس پر اعتراض

نہیں۔ جو نبیہ والی حدیث ہمارے معروض بحث میں ہے۔ جس میں تزوج یا نکاح کا لفظ نہیں۔ صاف اقدام زنا کی صورت پائی جاتی ہے۔ اور مورکہ سمجھاؤنی سے چالاک سے اس کو باب طلاق میں اخراج کیا ہے۔ تاکہ عداوت ثابت نہ ہو۔ اب ہم تمام مدعیان علم حدیث سے پوچھتے ہیں۔ کہ جو نبیہ والی حدیث کے الفاظ یا سیاق سے یہ تو بتاؤ کہ جو نبیہ غرض سے بلائی گئی تھی۔ اور وہ کیا سمجھ کر آئی تھی۔ اور رسول اللہ اس کے پاس کیا سمجھ کر گئے تھے۔ آیا انکو وہ سمجھ کر گئے تھے۔ یا اجنبیہ اگر جو نبیہ منکو تھی۔ تو رسول اللہ کو اس نکاح کا علم ہونا چاہیے تھا۔ لیکن رسول اللہ نے اس کے بھی نفسی لے فرمایا جس کا ثابت ہوا۔ کہ نکاح نہ ہوا تھا۔ بلکہ آنحضرت اس کو بہت نفس پر راضی کرنا چاہتے تھے۔ اس صورت جو نبیہ والی حدیث کو کتاب الطلاق میں لکھنا غلط ہو گیا۔ جو نبیہ اپنی دایہ کے ساتھ باجارت ولی خود شوہر کے ہاں بھیجی ہوئی یا بلائی ہوئی۔ اگر آئی تھی۔ تو دھل تھیب المملکۃ نفسہا للسوقۃ کہنے کے کیا معنی ہیں۔ بلکہ جو نبیہ کے قول سے ثابت ہوتا ہے۔ کہ وہ بالغ تھی۔ اور اس کو اس نکاح یا ہا کی خبری نہ تھی پس الفاظ حدیث کے قرینہ اور سیاق سے کچھ اور ہی بات پیدا ہوتی ہے۔ جسکی سبب بہتان کی سرخی سے ہم نے بہر اخراج پیش کیا تھا۔

عقلاً و مشاہدۃ ثابت ہے۔ کہ جب کوئی عورت شوہر کے ہاں جاتی ہے۔ تو اس کے اپنے شوہر کے ہاں جانیکا علم ہوا کرتا ہے۔ اور جو بڑی بوڑھی اس عورت کیساتھ ہوتی ہے۔ وہ دم و آداب شوہریت و مصاہرت سمجھانے کیلئے ساتھ ہوا کرتی ہے پس جب رسول اللہ کا جو نبیہ سے نکاح ہو چکا تھا۔ تو اس کے پہلے انکار پر رسول اللہ نے اپنا نکاح ہونا کیوں بتایا یا اس دایہ سے کیوں پچھوایا۔ پھر جو نبیہ کو برہم پاکر رسول اللہ نے تسکین بھی دی۔ تو ایسے دھوکے کہ اس کو اپنی آبرو کے جانیکا یقین ہو گیا۔ آخر کار خدا کی دوائی دینے لگی۔ مگر اسوقت بھی آنحضرت نے نہ خود اپنا نکاح ہونا بتایا۔ نہ دوائی سے جو نبیہ کو آگاہ کرایا۔

آپ نے دیکھا۔ کہ امام بخاری نے اپنے بانیئے اسلام کو کیا سرفرازی بخشی ہے۔ کہ جو نبیہ والی حدیث سے اقدام زنا کلنگ کا ٹیکہ لگا ہی دیا۔ اے شایاش!

المختصر جن حضرات نے رسول خدا کی معاذ اللہ یہ گت بنائی۔ اگر ان کے چیلوں نے رسول خدا کے غریب مظلوم نو اسے امام حسین کی مرثیہ خوانی کی ممانعت پر دستخط کیا۔ تو کوئی انکو بھی بات نہیں۔ فافہم۔

(۷) تاریخ انجمنہ مذکور صفحہ ۱۹۷ ہارون الرشید کے بعض دھچپ حالات کے ذیل میں
 سنی نے طیوریا میں لکھا ہے۔ کہ ابن مبارک کہتے ہیں۔ کہ جب رول خلیفہ ہوا۔ تو اس کا
 دل ہمدی کی ایک کینزک پر آ گیا۔ اور اس کو طلب کیا لیکن اس نے یہ کہہ کر انکار کر دیا۔ کہ میں
 تمہارے والد کی ہم خواہ رہ چکی ہوں۔ اسلئے تم مجھے فائدہ نہیں اٹھا سکتے لیکن ہارون الرشید تول
 کے ماقصوں مجبوت تھا۔ اس نے فوراً قاضی ابویوسف کو بلایا۔ اور ان کے چارہ کار پوچھا۔ انہوں نے کہا۔
 کہ امیر المؤمنین یہ فرض کر لیا۔ کہ تمام کینزکیں سچ بولا کرتی ہیں۔ صحیح نہیں ہے۔ ممکن ہے۔ کہ وہ جھوٹ
 بولتی ہو۔ آپ اس کو سچ نہ مانئے۔ ابن مبارک کہتے ہیں۔ سمجھ میں نہیں آتا۔ کہ اس واقعہ میں کن
 کن باتوں پر تعجب کروں۔ آیا ایسے بادشاہ پر جسکے ماتھ میں مسلمانوں کے جان مال پر بیٹے گئے
 ہیں۔ اور وہ باپ کی حرمت کا بھی لحاظ نہیں کرتا۔ یا اس کینزک پر جس نے بادشاہ تک سے کنارہ
 کیا۔ یا اس فقیہ زمانہ وقاضی ممالک اسلامی پر جس نے بادشاہ کو مشورہ دیا۔ باپ کی حرمت کی توہین
 کر لیا۔ اور اپنے باپ کی ہم خواہ سے قصداً شہوت کر اور گناہ میری گردن پر رکھ دیا۔ انتہا ہے۔
 قصہ مختصر ہے۔ کہ محرم ۲۲ھ کے عشرہ اول میں بروز جمعہ جس سبکی نے دوستداران خاندان رسالت
 کے برخلاف جامع مسجد راولپنڈی میں زہرا لگاتھا۔ وہ صاحب نہیں امام ابویوسف کے مقلد و
 پیرو ہیں۔ لہذا اہل ایمان برانہ مابین بصدائق فکل و عاء بالذی فیہ ینضم ہاں
 تعجب ہے۔ تو یہ کہ اپنے امام ابویوسف ^{سید} تلمیذ رشید امام عظیم رحمۃ اللہ کے فتویٰ کو امام ہمام جعفر صادق
 علیہ السلام کے ذمہ تھوپ کر سبکی نے خارجوں کی لیسٹ میں اپنا نام درج کرایا۔
 اب میں سبکی کو اور اس کے بنی محلہ کے رو بردار نہیں کے ایک ہم خیال مولوی صاحب شہید
 پیش کرتا۔ اور پوچھتا ہوں۔ کہ تم لوگوں نے اس اشتہار کا کیا جواب دیا۔ اگر کوئی جواب نہیں دیا۔
 اور نہ دے سکو گے۔ تو پھر خواہ مخواہ اسد اللہ الغالب کے غلاموں کے مخالفت پیدا کر کے اپنے اساتذہ
 کے پول الم نشرح کر نیکی مشق سے بچو اور سمجھو۔

بیت امام ابویوسف ہارون الرشید کا بی بی سنی مال کی ہر کتابت

ابویوسف یعقوب بن ابراہیم حافظ محدث ملازم امام ابو حنیفہ تھا۔ یہاں تک کہ قیاس ان پر غالب ہوا۔ بعد میں قاضی تھا۔ اور
 اسی عہد میں خلافت ہارون الرشید میں مر گیا۔ اور ان کا صاحبزادہ یوسف ان کی موجودگی میں مغربی طرف کا قاضی مقرر کیا گیا تھا۔ اور
 شریعہ میں فوت ہوا۔ اور ابویوسف تمام اصحاب ابو حنیفہ میں ممتاز و افضل تھا۔ اور سب کے کتب مذہب حنفیہ کو انہوں نے مرتب و رسائل
 حنفیہ کو قلمبند کیا۔ اور علم مذہب حنفیہ کو انہوں نے رے زمین پر نشر کیا۔ اور مالی و نوادر ان کی تصنیف ہیں۔ مختصراً ان کی تصنیفیں
 صفحہ ۱۲۸-۱۲۷

تعارف ابویوسف :-

مکی لپی نہیں میں چوٹ پر ڈنکے کی کہتا ہوں۔ میرے کہنے پر کیا ہے آزمائے جسکا جی چاہے
 پیارے ناظرین یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ ہندوستان میں جبکہ مہربان گورنمنٹ کے آزادی دینے سے
 تصنیف و تالیف کا چرچا ہوا ہے۔ مذہبی تصنیفات نے مختلف رنگ اختیار کیے ہیں۔ اور اس صورت میں کہ اہل
 مذہب کے اپنے اپنے مذہب کی پوری تحقیقات کرنے کا بخوبی موقعہ مل گیا ہے بعض اہل علم تو اس نعمت کی قدر کی
 اور اپنے خیالات کی اشاعت مناسب الفاظ میں کہ کے ملک کو فائدہ پہنچایا۔ مگر اکثر تو ایسا ہوا کہ ایک فرقے نے
 دوسرے فرقے پر بیجا تہمتیں لگائیں۔ دل دکھائے۔ گالی گلوچ سے کام لیا۔ اور اس نعمت خدا داد کو کفران نعمت سے
 بدل ڈالا جو کسی طرح انکو زیبا نہ تھا۔ سب سے بڑی وجہ جس نے ایسا کرنے پر انکو مجبور کیا یہی معلوم ہوتی ہے۔ کہ
 انسان کا طبعی طور پر دستور ہے۔ کہ ہمیشہ وہ اس بات کے جو اس کے رسم و رواج کے موافق ہوتی ہے۔ اور جس کو اپنے
 باپ دادا سے متواتر دیکھتا سنتا چلا آتا ہے۔ اور جس وضع اور طریق پر بڑا پلا ہے۔ وہی بات اس کی نظروں
 میں بھلی معلوم ہوتی ہے۔ اسی کو وہ نظر قبولیت سے دیکھ کر درست اور صحیح خیال کرتا ہے۔ اور جس بات کو اپنی رسم و رواج
 کے برخلاف پاتا ہے۔ بغیر غور و فکر کیے۔ اور بذوق صلیت و فطرت دیکھ کر ناحق سمجھ کر کراہیت کی نظر سے دیکھتا ہے
 اور اس کو غلط اور نادرست کا حکم لگا کر فوراً رد کر دیتا۔ بجائے اس کے کہ تحقیقات سمجھ کام لیکر اس کی اصلیت
 دریافت کرے۔ اٹا عیب گیری اور نکتہ چینی کی طرف توجہ ہو جاتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگلے دینوں کی طرح دین اسلام
 میں بھی حق کے خلاف بہت مذہب اور طریقے باہمی نزاع اور تعصبات یا اغراض نفسانی کی وجہ سے پیدا ہو کر اور زرقہ رفتہ
 رواج پا کر اس قدر ترقی کر چکے۔ اور ایسے سنگم ہو گئے۔ کہ ان کا نہ صرف عوام بلکہ خواص کے ذہنوں سے بھی نکلنا سخت مشکل
 بلکہ نامکن ہو گیا جس کی وجہ انکی یہ حالت ہوئی۔ کہ اگر ان کے سامنے ان کے مروجہ مذہب کے خلاف کوئی اصلی اور واقعی
 طریقہ کو جو قدیمی ہے پیش کرے۔ تو انکو مطلق توجہ نہیں ہوتی۔ کہ وہ پورے طور پر اس مذہب کی تحقیق کر کے حق کو
 معلوم کریں۔ آدمی کو چاہیے کہ جب کبھی کسی مذہبی اختلاف پر تفت ہو۔ یا اس طریقہ کے جسکو وہ حق سمجھ رہا ہے کوئی
 خلاف کہنے والے۔ تو نہایت غور و انصاف کو کام میں لاکر پہلے اپنے پرانے خیالات سے خالی الذہن ہو کر
 اس نئے اور پرانے طریقہ کو ایک نظر اور برابری کی نگاہ سے دیکھے۔ اور دونوں کی بھلائی اور برائی اور ہر ایک
 کے دلائل اور وجوہات پر غور کرے۔ پھر دیکھے کون حق پر ہے۔ اور کون ناحق پر ایسی صورت میں صحیح
 رائے قائم کرنے کا بہت اچھا موقع مل سکتا ہے۔ سچ تو یوں ہے۔ کہ حاکم کی نظر فریقین کے ساتھ مساوی
 ہونی چاہیے۔ اگر وہ ایسا نہ کرے۔ تو ہرگز انصاف نہیں کر سکتا۔

کچھ عرصہ سے یہاں ہندوستان میں بھی ایسے غیر مانوس ہر کے لوگ دیکھنے میں آ رہے ہیں۔ جس سے
 یہاں کے لوگ بالکل نا آشنا معلوم ہوتے ہیں۔ قدیم زمانہ میں بھی اس خیال کے لوگ یہاں ہوتے ہوں۔ مگر اس

سرت سے یہ ہے میں ہیں۔ بلکہ ان نام بھی ابھی تھوڑے ہی دنوں کے سب سے اپنے آپ کو تو وہ

المحدث یا محدی یا موجد کہتے ہیں۔ مگر مخالفت فریق میں ان کا نام غیر مقلد و ثانی۔ لاندہب لیا جاتا ہے۔ (گوکہ اس قسم کے ناموں کا نامزد ہونا اپنے لیے پسند نہیں کرتے۔ پھر بھی ہمارے بعض نام جو خفی بھائی محض ان کی ولازاری کی غرض سے ان ہی ناموں کا نامزد کرتے ہیں۔) مجھ کو افسوس بلکہ نیت افسوس ہے۔ کہ اس فرقہ کے معاملہ میں بھی اکثر لوگوں نے انصاف اور دیانت سے کام نہیں لیا۔ بلکہ محض تعصب و نفسانیت کی وجہ سے ان غلط بیانیوں اور زیادتیوں پر جو مخلفین نے ازراہ افترا پردازی ان پر جوڑ دیں۔ اعتماد کر بیٹھے۔ بلکہ ہمارے بعض مفہم بھائیوں نے تو ان کی تحقیر اور تذلیل کیلئے کئی ایک من گھڑت اتہامات بجا اور علی الخصوص ایسے یہود اور مجوس الزامات کہ جنہوں نے اس فرقہ کو عوام کی نظروں میں مطعون بنا رکھا ہے سچ تو یہ ہے۔ کہ میرے نزدیک وہ بچائے ان الزامات سے بری ہیں۔ کہتے ہیں۔ کہ انبیاء و ادیاء کی توہین کرتے ہیں۔ بزرگوں کو منکر ہیں۔ اماموں کو پھرے ہوئے۔ اولیاء اللہ کی کرامات کے قائل نہیں۔ سور کی چربی کو حلال جانتے ہیں۔ خداوند تعالیٰ کے جھوٹ بول سکنے کے قائل ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم (فداہ ابی و امی) کی شفاعت کے منکر ہیں۔ اور آنحضرت صلعم کا بڑے بھائی جتنا ادب جانتے ہیں۔ ان کے علاوہ اور بھی اسی قسم کے الزامات جن کا ثبوت ان بھائیوں کی نسبت نہ کسی نے جھگڑایا۔ اور نہ دیکھا ہے حتیٰ الوسع ان کے مرتعینہ میں کسر نہ رکھی۔ اور یہ جھوٹے الزام کچھ ایسے زبان زد مردم۔ کہ عوام تو عوام خواص بھی یہ افترا سنکر المحدث کی نسبت بدظن ہونے لگے۔ لوگوں کے دلوں میں اس فرقہ کا ایسا نقشہ جم گیا۔ کہ جس وقت لفظ و ثانی یا غیر مقلد سنتے ہیں۔ ان کے ذہن میں ان کی نسبت نہایت ناگفتہ بہ خیال پیدا ہو جاتا ہے۔ ہمو خوب دہے۔ کہ جب تک ہم ان مذہب کی اصل حقیقت سے واقف نہیں ہوئے تھے۔ ہم بھی ایسا ہی سمجھتے تھے۔ اور ان سے سخت نفرت کرتے تھے۔ حالانکہ جب تحقیق کی۔ تو معلوم ہوا۔ کہ ہمارا خیال محض غلط تھا۔ وہ ہرگز ایسے نہیں۔ بلکہ ان کے مخالفت فریق نے ازراہ تعصب و نفسانیت لوگوں کو ان کی طرف نفرت دلانے اور عوام کا لاف نام کو بھڑکانے کی غرض سے یہ بدشیر اختیار کیا ہے۔ میں ناچیز تو کیا کوئی بھی انصاف پسند خفی اس نا پسند حرکت کو پسند نہ کرے گا۔

پیارے بھائیو! میرا ہرگز یہ منشا نہیں۔ کہ میں المحدث فریق کا طرفدار بنوں۔ ہاں یہ کہے بغیر بھی نہیں رہ سکتا۔ کہ میں ان کا نام ہر طرح کی آلائش سے پاک پاتا ہوں۔ اس میری انصاف پسندی مجبور کرتی ہے کہ میں حق گوئی سے نہ چوکوں۔ بلکہ صاف گوئی سے کام لوں۔ بھائیو! کیا خوب ہوتا۔ کہ ہم جملہ اہل اسلام اپنی متفقہ کوشش سے اسلام کی حمایت پر مکرستہ رہتے۔ کاش اس باہمی نزاع اور اپنے اس اسلامی بھائیوں کی عیب گیری اور نکتہ چینی کے خود اپنے گمہ بازوں میں منہ ڈال کر غور کرتے۔ تو ہرگز ایسی نازیبا حرکت ہم سے

سرزد نہ ہوتی۔ ہم بھی اس دے 'سی مخالفت کو اعلیٰ ذریعہ اپنی جہالت کا نہ بنالیتے۔ بلا شک ہماری کتب فقہ میں بھی اس قسم کے مسائل کہ جنہیں فرق اہل حدیث ہم سے مخالف ہے۔ اور وہ مسکے صریح قرآن و حدیث کے خلاف معلوم ہوتے ہیں۔ صد ہا میں۔ اگر ایک جگہ جمع کیے مجاہدیں۔ تو ایک ضخیم کتاب تیار ہو سکتی ہے۔ ان میں سے چند مسائل بطور نمونہ ذیل میں درج کئے جاتے ہیں۔ اور ایسے مسائل کو بحیثیت مقلد ہونے کے ماننا اور عمل میں لانا ہمارا فرض ہے۔ پس ان کے بیان کرنے سے میرا مقصد صرف اس قدر جملانا ہے کہ فہم اہل حدیث نے قرآن و حدیث لینے میں ہم سے کفر سبقت کی۔ اور ان فقہ کے مسائل سے انکار کر دیا۔ اس بنا پر ہمارے بعض ائمہ فہم بھائی ان کے متفق اور دور رہنے کی طرف مائل ہو گئے۔ اگرچہ ہمارا ان کا ان مسائل میں بھی اختلاف ہے مگر کوئی حق نہیں کہ ہم انصاف کا نام ہی خون کر کے انکو اہل سنت و جماعت سے خارج تصور کریں۔ اور ان کی شام دہی و تذلیل و تحقیر پر آمادہ ہوں۔ ہاں ہمارا یہ حق ہے کہ اگر کسی مسئلہ میں شبہ لاحق ہو تو جن کتابوں کا حوالہ دیا گیا ہے۔ نکال کر بغور دیکھیں۔ اور حق کو قبول کریں۔ و ما عیلنا الا البلاغ۔

نمبر شمار	امام عظیم صابر رحمۃ اللہ کے مسئلے	فقہ کی جن کتابوں میں	اہل حدیث کے مسئلے	اہل حدیث کی جن کتابوں میں
۱	امام عظیم کے نزدیک ایسا نبیوں و لیوں۔ فرشتوں۔ بلکہ تمام نیکیوں۔ بدوں۔ فاسقوں۔ فاجرین (یعنی چور۔ جواہری۔ شرابی۔ زانی وغیرہ بدکاروں) کا برابر ہے کسی کے ایسا میں کچھ کمی زیادتی نہیں۔	دیکھو فقہ اکبر ص ۱۰ شرح فقہ اکبر طاعلی قاری حنفی ص ۱۵۵ شرح عقاید حنفی نو لکھنوی چھاپہ	ہر ایک مومن کا ایمان موافق ان کے مدارج و عمل و عقیدہ کے کم زیادہ ہوتا ہے۔	قرآن مجید سورہ فتح کو ح ۱ محمد ۲ توبہ ۱۶۱ سال ۱۸۰۱ حرارۃ بقرہ و انفال وغیرہ صحیح بخاری صحیح مسلم ابو داؤد ترمذی۔ نسائی ابن ماجہ مسند احمد مطاوع وغیرہ
۲	امام عظیم کے نزدیک مذنیہ منورہ حرم (یعنی عزت کی جگہ نہیں ہے) مانند حرم مکہ معظمہ کے۔	دیکھو ترجمہ مشکوٰۃ شیخ عبدالحق حنفی دہلوی مطبوعہ نو لکھنوی ص ۳۱۳	مذنیہ منورہ حرم ہے۔ مانند حرم مکہ معظمہ کے۔	صحیح بخاری مسلم ابو داؤد۔ مشکوٰۃ نیل الاوطار

تو وہ
ب لیا جاتا
صحن انکی
کے معاملہ
خط بیان کیا
در بجا بیویا
کے جنہوں
ت سے
اللہ
فایل میں
ادب
یہ یاد اور
م تو حرام
یا کہ جس
ہے ہم کو
اور
یہ
انعام
ت کو
ہیں
کے
م
وں

نمبر شمار	امام عظیم صا. رحمۃ اللہ کے مسئلے	فقہ کی کتابوں میں	اہل حدیث کے مسئلے	اہل حدیث کی کتابوں میں
۳	امام عظیم ح کے نزدیک فی جزیہ دینے والا اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دیا تو بھی قتل کے دیکھ کر نہیں ہوتا۔	دیکھو رد المحتار دہلوی ص ۲۴۹ ہدایہ ج ۱ ص ۵۵۵ شرح وقایہ کنز ص ۱۹۲ مطبوعہ احمدی	نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو گالی دینے والا قتل کیے جانے کے لائق ہے مسک الختام وغیرہ	ابوداؤد۔ بلوغ المرام
۴	امام عظیم ح کے نزدیک فی جزیہ دینے والا اگر جزیہ دینے سے انکار کرے یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا کسی عورت کے زنا کرے۔ تو بھی اس کا عہد ذی ہزینہ نہیں ٹوٹتا۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۵۵۵ شرح وقایہ ص ۱۸۳ کنز الدقائق ص ۱۹۲	ذی ہزینہ دینے سے انکار کرے یا کسی مسلمان کو مار ڈالے یا کسی عورت کے زنا کرے۔ تو اس کا عہد ذی ہزینہ ٹوٹ جاتا ہے۔	ابوداؤد۔ بلوغ المرام مسند احمد ج ۱ ص ۱۵۵ فتح الباری ج ۱ ص ۵۵۰
۵	امام عظیم ح کے نزدیک انہی عورت کی خُرچی حلال ہے۔ اور جو اہل دیکر زنا کرے اس پر حد شرعی بھی نہیں ہے	دیکھو چلی حاشیہ شرح وقایہ ص ۲۹۵ قاضیان ج ۲ ص ۱۶۵ کنز ص ۱۶۵	زانیہ عورت کی مزدوری حرام مردار ہے۔ اور ایسے زانی پر بھی برابر حد شرعی ہے۔	بخاری مسلم۔ ترمذی ابن حبان۔ نووی۔ زرقانی۔ مجمع البحار
۶	امام عظیم ح کے نزدیک بھوئی گواہی گندمان کر بیگانی عورت کے لینے اور اس صحبت کرنے سے کوئی گناہ نہیں ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۲۹۳ ج ۲ ص ۲۵۵ شرح وقایہ ص ۲۳۵ کنز ص ۲۵۵ عالمگیری ج ۱ ص ۱۵۵ رد المحتار ص ۲۸۸ قاضیان ج ۳ ص ۱۱	بھوئے گواہ گندمان کر بیگانی عورت سے لینا اور اس صحبت کرنا قطعی حرام ہے۔	قرآن مجید۔ بخاری مسلم مشکوٰۃ
۷	امام عظیم ح کے نزدیک اگر بیانا ہوا کافر زنا کے جرم میں پکڑا جاوے۔ تو اس کو سنگسار نہ کرنا چاہیئے۔	دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۲۹۹ شرح وقایہ ص ۲۶۲ رد المحتار ص ۲۵۵ عالمگیری جلد ۲ ص ۵۱	بیانا ہوا مرد یا عورت مسلمان ہو یا غیر مسلمان مگر زنا کے جرم میں پکڑے جاویں۔ تو دونوں کو سنگسار نہ کرنا چاہیئے۔	بخاری۔ مسلم۔ نووی

مسائل
ابو سعید
حنفی

۸	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک کئی بیح جائز ہے دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۵۵ شرح وقایہ ص ۲۲۲ کنز ص ۲۲۲ قاضی خان ج ۳ ص ۳۳۹	روا مختار ج ۲ ص ۵۵ عالمگیری ج ۳ ص ۵۵ قاضی خان ج ۳ ص ۳۳۹	کتے کی بیح مطلق حرام کے کی بیح مطلق حرام ہے۔	بخاری مسلم ترمذی نوی ابن حبان نسائی مجمع البحار۔
۹	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک شراب کا سرکہ بنانا درست ہے اور اس کا کھانا پینا حلال ہے دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۳۷۵ ۱۵۲ ص	شرح وقایہ ص ۲۲۲ کنز ۱۳۵ ص ہدایہ ج ۲ ص ۳۷۵ روا مختار ص ۱۹۱ عالمگیری	شراب کا سرکہ بنانا حرام ہے۔ مسلم ترمذی۔ نوی۔	
۱۰	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک اگر قوت حاصل کرنے کی نیت سے شراب پنی جاوے تو درست ہے دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۳۷۵ کنز ص ۳۷۵	شرح وقایہ ص ۲۲۲ کنز ج ۲ ص ۳۷۵ عالمگیری ج ۲ ص ۳۷۵ قاضی خان ج ۲ ص ۳۷۵	شراب پاک اور حرام قطعی ہے۔ خواہ کسی نیت سے پی جاوے۔ پینے والے بعد شرعی آتی ہے۔	قرآن مجید صحیح مسلم ابن حبان مشکوٰۃ زرقانی مجمع ابن ماجہ۔ قاموس۔ میزان شعرانی وغیرہ
۱۱	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک حرمت ابدی یعنی۔ ماں بہن بیٹی خالہ بھینجی وغیرہ سے جان بوجھکر نکاح اور صحبت کرنے تو بھی اس پر حد شرعی نہیں آتی۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۴۹ تختہ العجم کنز اردو ص ۱۴۵ ہدایہ مترجم فارسی ج ۲ ص ۱۲۵	محرمات ابدی سے نکاح کرنا حلال قتل کر دینے کے لائق ہے ان کی حرمت قطعی ہے۔	قرآن مجید منی بخاری مسلم سنن اربعہ داری مشکوٰۃ وغیرہ
۱۲	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک وضو میں ہر سے کو ادرست نہیں دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۴۹ کنز ص ۱۴۵ اردو منی ص ۱۴۵	شرح الوقایہ ص ۱۸۱ روا مختار ج ۱ ص ۱۸۱ وغیرہ۔	وضو میں عمامہ پر مسح کرنا سنت ہے۔	بخاری مسلم ترمذی طبرانی۔ نیل الاوطار
۱۳	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک نماز میں سورۃ فاتحہ پڑھنی فرض نہیں کہ نمازی خواہ امام ہو یا مقتدی یا ایکلا اور نماز خواہ جہری ہو یا سری۔	دیکھو ہدایہ شرح وقایہ در المختار منی قدوری کیدانی وغیرہ کی کتب الصلوۃ	نماز میں سورۃ فاتحہ ہر حالت میں فرض ہے خواہ کوئی نماز ہو۔ بغیر سورۃ فاتحہ کے ہوتی ہی نہیں	صحیح مسلم ترمذی یہی۔ تلمیذی بوطا امام تفسیر رحمانی حاکم خیر القزاق امام بخاری وغیرہ۔

[illegible]

اسماء
الوسعي
حنفي

نہ شمار	امام عظیم صاحب کے مسئلے	فقہ کی جن کتابوں میں ہیں۔	اہل حدیث کے مسئلے	احادیث کی جن کتابوں میں ہیں
۲۰	امام عظیم کے نزدیک شخصین رکعت وتر پڑھے اس کو چاہیے کہ دو رکعت پڑھ کر تشہد میں بیٹھے	دیکھو عینی ج ۱ ص ۱۲۸	اگر تین رکعت وتر پڑھے تو چاہیے کہ آخر میں صرف ایک ہی تشہد پڑھے اور سلام پھیرے۔	زرقانی حاکم ہدایت السائل ابی اوتہ السائل
۲۱	امام عظیم کے نزدیک گاؤں میں جمعہ پڑھنا درست نہیں ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۱۲۸ شرح وقایہ ص ۵۵ کنز الدقائق ج ۱ ص ۵۲ عالمگیری ج ۱ ص ۵۵	گاؤں میں بھی ضرور جمعہ پڑھنا چاہیے۔ فرض ہے۔	قرآن مجید مسلم سنووی نیل سبھی حجۃ اللہ الہالہ ابو داؤد وغیرہ
۲۲	امام عظیم کے نزدیک اندھے کے پیچھے نماز پڑھنی مکروہ ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۵۱ شرح وقایہ ص ۵۵ کنز الدقائق ج ۱ ص ۵۲ عالمگیری ج ۱ ص ۵۱	اندھے کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے۔	ابو داؤد مسند احمد متقی ابن حبان ابوی نیل الاوطار وغیرہ
۲۳	امام عظیم کے نزدیک نماز جنازہ میں سورہ فاتحہ نہ پڑھنی چاہیے دیکھو قاضیخان ج ۱ ص ۵۵	عالمگیری ج ۱ ص ۵۵ شرح وقایہ ص ۵۵ کنز الدقائق ج ۱ ص ۵۲	نماز جنازہ میں بھی ضرور سورہ فاتحہ پڑھنی چاہیے۔	صحیح تہ قسطلانی مالک بند شافعی وغیرہ
۲۴	امام عظیم کے نزدیک بچہ کو دھائی برس تک مال کا دوہ پلانا حلال ہے۔ دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۵۵	شرح وقایہ ص ۵۵ کنز الدقائق ج ۱ ص ۵۲ عالمگیری ج ۱ ص ۵۳	بچہ کو دو برس سے زیادہ دوہ پلانا حرام ہے۔	قرآن مجید مسند احمد مسند بقرہ مسند تھان مسند جملہ تفاسیر قدیم و جدید نووی ترمذی ابن عبد نیل المرام وغیرہ
۲۵	امام عظیم کے نزدیک عقیقہ کرنا جائز نہیں۔ بلکہ مکروہ ہے۔	دیکھو فتاویٰ عالمگیری ج ۱ ص ۵۵	عقیقہ کرنا بچہ کا ساتویں روز پسندیش	ابو داؤد ابن خرمہ مسند احمد نسائی ابن ماجہ ترمذی ابی حاتم بن حبان ابن ماجہ وغیرہ

بہار

نہ شمار

دارمی

ابن حبان

المرام

محمد

رفع

پیرغ

دارمی

مدی

ابن ماجہ

برغ المرام

لہو

نہ شمار

نہ شمار

غیر

۲۶	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک فرض روزہ دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۱۲۱ شرح فرض روزہ کی نیت جب تک	اہل حدیث کے مسئلے	اہل حدیث کی جن کتابوں میں ہیں۔
۲۷	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک اگر کسی کی چیز پڑی ہوئی مل جائے تو اس کو برابر ایک سال تک مشہر کرنا چاہیے۔	دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۲۵۲ اگر کسی کی چیز پڑی ہوئی مل جائے تو اس کو برابر ایک سال تک مشہر کرنا چاہیے۔	ترذی نسائی۔ ابوداؤد ابن ماجہ سند احمد دارمی ترمذی مشکوٰۃ بلخ المرام ابن خزمہ ابن حبان
۲۸	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک اگر کسی کا کھویا ہوا اونٹ مل جائے تو اس کو پکڑنا ہرگز جائز ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۲۵۲ اگر کسی کا کھویا ہوا اونٹ مل جائے تو اس کو پکڑنا ہرگز جائز نہیں۔	بخاری مسلم۔ ابوداؤد نسائی۔
۲۹	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک اگر کوئی شہر والا اپنی قربانی نازعید سے پہلے کوئی چاہے تو قربانی کے جانور کو شہر سے باہر بھیج دے اس حیلہ سے نازعید سے پہلے ہی کر سکتا ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۲۵۲ نازعید سے پہلے قربانی ہرگز جائز نہیں۔ خواہ شہر والا کرے یا گاؤں والا	بخاری مسلم مشکوٰۃ بلخ المرام وغیرہ
۳۰	امام عظیم رحمہ اللہ کے نزدیک اگر کوئی شخص اپنی زمین کسی کو کھیتی کرنے کیلئے دے دے تو اس کو پیداوار میں سے تہائی چوتھائی حصہ مقرر کر کے جائز نہیں ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۲ ص ۲۵۲ اگر کوئی شخص اپنی زمین کسی کو کھیتی کرنے کیلئے دے دے تو اس کو پیداوار میں سے تہائی چوتھائی حصہ مقرر کر کے جائز نہیں ہے۔	بخاری مسلم۔ نووی۔ ابن خزمہ

رسالہ
ابو سعید
حنفی

ناظرین! میں نہیں جانتا کہ ہمارے حنفی مذہب کے یہ قیامی مسئلے کس کس آیت اور حدیث سے لے گئے ہیں!

نمبر شمار	حنفی مذہب کے مسئلے	فقہ کی جن کتابوں میں ہیں۔
۳۱	حنفی مذہب میں ہے کہ فرض کروا اگر کسی شخص شخص حضرت ابوبکر صدیق۔ یا حضرت عمر۔ یا حضرت عثمان۔ یا حضرت علی رضی اللہ عنہم کو شہید کر دیا۔ تو بھی وہ مسلمان ہے۔ نہیں نکلتا ہے۔	دیکھو شرح فقہ اکبر طاعلی قاری حنفی ص ۸۶
۳۲	حنفی مذہب میں ہے کہ فرض کروا اگر کوئی شخص حضرت امام حسینؑ کے شہید کر دینے کا حکم دیدے۔ تو بھی ایسا شخص کافر نہیں کہا جاسکتا ہے۔	دیکھو شرح فقہ اکبر طاعلی قاری ص ۸۷
۳۳	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کسی کی نکیر بند نہ ہوتی ہو۔ انکی پشانی پر خون یا پیشاب سے قرآن مجید لکھا جائے۔ فتاویٰ سراجیہ ج ۳ ص ۳۱۰۔	دیکھو رد المحتار ج ۱ ص ۱۲۷ قاضیخان ج ۱ ص ۳۶۴ عالمگیری ج ۵ ص ۱۳۴
۳۴	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر بکری کا بچہ سورنی کے دودھ سے پالا جاوے۔ تو اس کا کھانا حلال ہے۔	دیکھو غایتہ الاوطار ترجمہ اردو رد المحتار ج ۴ ص ۱۹۶
۳۵	حنفی مذہب میں ہے کہ گدہ ہی کا دودھ پاک ہے۔ اور اسی کو صحیح کہا گیا ہے۔	دیکھو منیۃ المصلی مترجم اردو ص ۵۹
۳۶	حنفی مذہب میں ہے کہ قاضی ابویوسف کے نزدیک سور کا چمڑہ رنگتے سے پاک ہو جاتا ہے۔ اور اس کی بیع جائز ہے۔ اور اس پر نماز پڑھنی بھی درست ہے	دیکھو منیۃ المصلی مترجم اردو ص ۵۳ و ص ۶۸ و ہدایہ ج ۱ ص ۱۱۱ شرح وقایہ ص ۱۱۱
۳۷	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کتا گیدڑ وغیرہ حرام جانور لہم پڑھ کر ذبح کئے جاویں۔ تو پاک ہو جاتے ہیں۔ اور ان کی کھال پر نماز پڑھنی درست ہے۔	دیکھو فتاویٰ قاضیخان ج ۱ ص ۱۱۱ منیۃ المصلی مترجم اردو ص ۵۴
۳۸	حنفی مذہب میں ہے کہ ذبح کئے ہوئے کتے بھڑیئے وغیرہ حرام جانوروں کی ہڈیوں کا مار پینک نماز پڑھنی درست ہے۔	دیکھو منیۃ المصلی مترجم اردو ص ۵۴

نمبر شمار	حنفی مذہب کے مسئلے	فقہ کی جن کتابوں میں ہیں۔
۳۹	حنفی مذہب میں ہے کہ فزح کیے ہوئے کتے وغیرہ حرام جانوروں کی کھال پہنکر نماز پڑھنی درست ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۲۲۰ شرح وقایہ ص ۱۸
۴۰	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر نمازیں سلام پھیرنے کی بجائے جاگر گزاردے۔ تو درست ہے۔ نماز ہو جاتی ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۱ ص ۹۲ شرح وقایہ ص ۲۳ کنز طحاوی ص ۳۰۲
۴۱	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی دہریں انگلی وغیرہ اس طرح پر داخل کرے کہ اس کا کنارہ باہر ہے۔ اگر وہ خشک نکلے۔ تو اس کا وضو نہیں ٹوٹتا۔	دیکھو قاضی خان ص ۲۶ غایتہ الاوطار ص ۲۷
۴۲	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر ہاتھ پر کوئی ناپاکی مثل شراب و مٹی وغیرہ کے لگ جاوے۔ تو اس کو تین بار چاٹ لینے سے ہاتھ پاک ہو جاتا ہے۔	دیکھو قاضی خان ص ۱۷ ترجم فیہ المصلی ص ۶۳
۴۳	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر شراب کو کھانسی یا نڈی میں ڈالیں۔ یا شراب میں کوئی کھانے کی چیز ڈال کر کچھ سرکہ ملا دیں جب وہ ترش ہو جاوے۔ تو اس کا کھانا درست ہے۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۱۸
۴۴	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر شراب کے ٹکے میں چوہا پڑ جاوے اور پیٹ پھٹنے سے پہلے نکال لیا جاوے۔ تو اس شراب کا سرکہ بنا کر کھا لینا درست ہے۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۱۸
۴۵	حنفی مذہب میں ہے کہ جس ملک کے کافروں سے مسلمانوں کی لڑائی ہو۔ ان سے مسلمانوں کو سود کھانا درست ہے۔	دیکھو ہدایہ ج ۳ ص ۹۶ وغیرہ
۴۶	حنفی مذہب میں ہے کہ مشیت زنی کرنا روزہ نہیں ٹوٹتا۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۵۱ ج ۱ ص ۵۱
۴۷	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر تسکین کینغرض سے مشیت زنی کی جاوے۔ تو درست ہے۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۱۸ برہنہ ج ۲ ص ۱۹۱ رد المحتار
۴۸	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کوئی شخص چوہا یا مردہ عورت یا چھوٹی بچی سے نفی کرے۔ اور انزال نہ ہو تو روزہ نہیں ٹوٹتا اور اس پر غسل بھی واجب نہیں ہوتا۔	دیکھو قاضی خان ج ۱ ص ۱۸ المصلی ترجم اردو ص ۶۰

اساتذہ
ابو سعید
حنفی

نمبر شمار	حنفی مذہب کے مسئلہ	فقہ کی جن کت بول میں ہیں۔
۴۹	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کوئی شخص اپنے ذکر پر کپڑا لپیٹ کر روزہ کی حالت میں عورت سے صحبت کرے۔ اگر کپڑا سخت رہے۔ تو اسپر نہ روزہ کی قضا لازم ہے۔ اور غسل آتا ہے۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲ ص ۱۸۱
۵۰	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کوئی غیر مکلف مرد مکلف عورت سے زنا کرے۔ تو ان دونوں پر مطلق حد شرعی نہیں ہے۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲ ص ۱۷۱
۵۱	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ عورت کی فرج (پیشا بگاہ) کی طہارت (اندر کا پانی) پاک ہے۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۱۵۱ و ص ۱۶۲
۵۲	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر کوئی شخص اپنی لونڈی کسی کے پاس رہن رکھ دے۔ اور مرتین اسے زنا کرے۔ تو اسپر حد شرعی نہیں۔ اگرچہ وہ جانتا بھی ہو۔ کہ یہ لونڈی مجھ پر حرام ہے۔	دیکھو ہدایہ مترجم فارسی ج ۲ ص ۳۰۳ و ۳۰۴
۵۳	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ روزہ کی حالت میں اگر سوئی ہوئی عورت سے جماع کیا جاوے۔ تو دونوں پر روزہ کا کفارہ دینا نہیں آتا ہے۔	دیکھو تائینخان ج ۱ ص ۱۵۱ و غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۵۱۵ وغیرہ
۵۴	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ اگر ایک شخص ملک مغرب میں اور ایک عورت ملک مشرق میں ایک سال کی مسافت پر رہتے ہوں۔ ان دونوں کا نکاح کی طرح پڑھا دیا گیا۔ اب اگرچہ اس مرد مغربی کو اس عورت مشرقی سے صحبت کرنیکی نوبت نہیں آئی۔ پھر بھی تاریخ نکاح سے چھ ماہ بعد ہی اگر وہ عورت بچہ جنے۔ تو وہ بچہ صحیح النسب تصور کیا جاوے گا۔ اور بلکہ اس مرد کی کرامات سمجھی جاوے گی۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲ ص ۱۲۲ و فتح القدير ج ۲ ص ۳۳۸
۵۵	حنفی مذہب میں ہے۔ کہ روزہ کی حالت میں اگر دیوانی عورت سے جماع کیا جاوے۔ تو دونوں پر کفارہ دینا نہیں آتا۔	دیکھو تائینخان ج ۲ ص ۱۵۱ و غایتہ الاوطار ج ۱ ص ۵۱۵

الاطار

ارنی

غایتہ

نقصی جن کست بول میں ہیں۔	حنفی مذہب کے مسئلے	فرقہ
دیکھو منیۃ المصلی مترجم فارسی ص ۱۲۷ و ص ۱۲۸ و کیداتی و صلوة الرحمن ص ۵۷ و ص ۹۴ و قاضیان و غیرہ	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کوئی شخص آدمی کے بچہ کو گود میں لیکر ناز پڑھے تو مکروہ ہے۔ ہاں اگر کتے کے پے کو یا ذبح کر کے اس کے گوشت کو لیکر ناز پڑھے تو درست ہے۔	۵۶
دیکھو غایتۃ الاوطار ج ۲ ص ۱۷ و غیرہ	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر گونگا زنا کرے تو اس پر حد شرعی نہیں۔	۵۷
دیکھو منیۃ المصلی مترجم فارسی ص ۱۲۷ صلوة الرحمن ص ۵۷	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر اٹھ امر غنی کے پیٹ سے نکلتے ہی کسی کے پانی یا شوربے میں گر پڑے۔ یا کسی مردار بکری میں سے بچہ یا کہیں نکل کر کسی کے پانی یا شوربے میں گر پڑے تو وہ ناپاک نہیں ہوتا۔	۵۸
دیکھو غایتۃ الاوطار ج ۱ ص ۱۵ و غیرہ	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر مرد نے اپنی دہریں یا عورت نے اپنے فرج میں انگلی یا کلڑی چلائی۔ اور وہ سوکھی نکلی تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔	۵۹
دیکھو غایتۃ الاوطار ج ۱ ص ۶۹ و نور الہدایہ و غیرہ۔	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کسی نے ذکر کو چھو لیا۔ تو اس کا وضو نہیں ٹوٹتا۔	۶۰
دیکھو غایتۃ الاوطار ج ۱ ص ۱۵ و غیرہ	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کسی چار پایہ کے فرج کو ہاتھ لگایا۔ اور انزال ہو گیا۔ تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔	۶۱
دیکھو غایتۃ الاوطار ج ۱ ص ۱۱۵ و ۱۱۱ و کنز و غیرہ	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر عورت کے فرج کے سوا اور جگہ مثلاً بغل۔ ران۔ ناف وغیرہ میں ٹپ کی اور انزال نہ ہوا۔ تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔	۶۲
دیکھو غایتۃ الاوطار ج ۱ ص ۵۰	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کسی شخص نے بار بار کسی عورت کی شرمگاہ کی طرف نظر کی۔ اور انزال ہو گیا۔ تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔	۶۳
دیکھو بحر الرائق وغیرہ باب فی فی الصلوۃ و مالا الخ	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر نساز کی حالت میں کتے بلی کو چمکار لیوے۔ یا گدھے کو مانک لیوے۔ تو بھی نماز نہیں ٹوٹتی۔	۶۴

اسلام
سہیل
حنفی

۶۵	حنفی مذہب میں ہے کہ وہ تو اجماع کا ہے۔ اور وہ کراچو مردار اور دانہ دونوں کو کھاتا ہے۔ حلال ہے۔ بلکہ ایک قول میں ہے کہ چکاڑ بھی حلال ہے۔	نقد کی جن کتابوں میں ہیں۔ دیکھو نور الہدایہ مترجم اردو شرح وقایہ ج ۴ ص ۵۹۵ وغیرہ وغیرہ وغیرہ۔
۶۶	حنفی مذہب میں ہے کہ ایک درم برابر پنجاست غلیظ شل پانچہ نہ پیشا و خون وغیرہ یا شل پیشاب گدھے دہی و چوہے وغیرہ کے لگ جاوے تو نماز ہو جاتی ہے۔ اور اگر انہی پر گوشت لگ جاوے تو چاٹ لینے سے پاک ہو جاتی ہے۔	دیکھو نور الہدایہ ص ۵۹۵ وغیرہ وغیرہ وغیرہ۔
۶۷	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کسی کی ٹکڑیاں یا گھاس چراگ۔ یا دودھ یا گوشت چراگ۔ یا میوہ یا کھڑی کھیتی چراگ۔ یا مسجد کا دروازہ چراگ۔ یا کسی کا قرآن چراگ۔ یا کسی کا ٹکڑا چراگ۔ یا کسی کا مال لوٹ لاوے۔ یا کفن چراگ۔ یا بیت المال سے چوری کر لاوے۔ تو ان تمام چیزوں کے چور کو شرعی سزا نہ دی جاوے گی۔ اس کا تعلق نہ کاٹیں گے۔	دیکھو نور الہدایہ مترجم اردو شرح وقایہ ج ۲ ص ۱۲۷ دیکھو مطبوعہ نظامی کانپور وغیرہ
۶۸	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کوئی شخص بسم اللہ شریف کے قرآن کی آیت ہوئے انکار کر دے۔ تو بھی وہ مسلمان ہی رہتا ہے۔	دیکھو غایت الاوطار ج ۱ ص ۲۶۹ و نور الانوار ج ۱ ص ۱۷۷
۶۹	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر ذبح کی ہوئی بکریوں کے گوشت میں مردار بکریوں کا گوشت مل جاوے۔ تو بھی ان کا کھانا درست ہے۔ دیکھو بھال کر کھالیوے۔	دیکھو نور الہدایہ اردو۔ شرح وقایہ ص ۱۳۴
۷۰	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر عجمی آدمی یا عجمیہ عورت غسلی ناپاکی کی حالت میں قرآن مجید کو دعا کی نیت پر صلیں یا کم پوری آیت سے قرآن سمجھ کر پڑھیں تو سب جائز ہے۔	دیکھو غایت الاوطار ج ۱ ص ۲۶۹ و نور الانوار ج ۱ ص ۱۷۷
۷۱	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر کسی نے نابالغ لڑکی سے نکاح کیا۔ اور صحبت کر کے طلاق دیدی۔ اور بعد گند نے عدت کے بالغ ہو کر اس لڑکی نے دوسرے شخص سے نکاح کر لیا۔ اب اس ہر اول کا باوجود اس صحبت کے طلاق لینے کے اس اپنی طلاق عدت کی لڑکی سے نکاح کر لینا جائز ہے۔ ایسا ہی اگر کسی نابالغ لڑکے نے اپنے باپ کی جود نکاح کیا۔ تو باپ بھی عدت حلال ہے حرام نہ ہوگی۔	

نقدی جن کتابوں میں ہیں۔

حنفی مذہب کے مسئلے۔

۷۲	حنفی مذہب میں ہے کہ تصویر کا نماز کی حالت میں پیچھے کی طرف یا پیر کے پیچھے ہونا مکروہ نہیں۔ بلکہ اگر تصویر دار کپڑا پہنکر نماز پڑھے۔ تو بھی جائز ہے۔	دیکھو نور الہادیہ ج ۱ ص ۱۲۶
۷۳	حنفی مذہب میں ہے کہ اصل عورت کو زبردستی باندی بنا کر زنا کرے عیسے حد شرعی نہیں آتی۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲ ص ۴۱
۷۴	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر دوم ڈنالی بغیر مقرر کئے اجرت یوسے یا شادی بیاہوں میں یوسے۔ تو جائز ہے۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۴ ص ۳۴
۷۵	حنفی مذہب میں ہے کہ اگر امام یا خلیفہ زنا کے جرم میں پکڑے جاویں۔ تو ان پر حد شرعی نہیں ہے۔	دیکھو غایتہ الاوطار ج ۲ ص ۴۱

اند کے با تو بگتقم و بدل ترسیدم پڑ کہ دل آزرده شوی در سخن بسیار است
 الملحقین احقر ابو سعید عنہ عنہ حنفی المذہب { کسوٹی ہر شخص کو اس کے چھپو اور شیلے کر نیکا
 مجاز ہے۔
 مطبوعہ شانقی سلیم پریس ساول پنڈی ط

۷۵ کتاب ادب الدین والدین تالیف العالم العلامة البحر الفہامۃ الامام الکبیر الحق الشہیر
 قاضی القضاۃ ابی الحسن علی بن محمد بن حبیب البصری الماوروی مطبوعہ مصر صفحہ ۴۴ سطر ۱ میں ہے
 عن عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہما انه احسن علی المنبر بریم خرجت
 منه فقال ایہا الناس انی قد مثلت بین ان اخافکم من اللہ تعالیٰ و بین
 ان اخاف اللہ فیکم فکان ان اخاف اللہ فیکم احب الی الا و انی قد
 فسوت وھا انا فازل اعید الوضوء ترجمہ حضرت عمر سے منقول ہے کہ انہوں نے منبر
 پر اپنے شکم سے خرمن ہوا کا احساس فرما کر حاضرین کو کہا کہ میری مثال اس شخص کی ہے کہ کہیں
 خوف دلائے اور خود خوف خدا کرنے میں مبتلا ہو۔ پس میں اپنے نفس کو خوف خدا دلا نا پسند
 کرتا ہوں۔ پس خبردار ہو تم کہ میں نے جیس کی ہے۔ اور اعادہ وضو کیلئے منبر سے اترتا ہوں۔
 کتاب دروس النہای المختب فی زیع الابراہیم صفحہ ۸۷ میں ہے۔ (فلتت من معاویۃ ریم)

حضرت علامہ ابن عربی پر فسوہ (پڑنا)

علی المنبر فقال ايها الناس ان الله خلق ابدانا وجعل فيها ارواحا فمضى
 يتما لك الناس ان لا تخرج منهم فقال صعصقة بن صوحان فقال اما بعد
 فان خرواج الارواح في المتوفيات سنة وعمر المنابر بدعة واستغفر الله
 لي ولكم - ترجمہ معاویہ نے بروز جمعہ درمیان خطبہ منبر پر یہ مارا پھر خطبہ چھوڑ کر یوں گویا ہوا کہ
 حاضرین خداوند عالم نے ابدان کو پیدا کر کے انہیں ریح کو پیدا کیا۔ پس آدمی کس طرح اس ہوا کو روک
 سکتے ہیں۔ پس صعصقہ بن صوحان نے کھڑے ہو کر کہا کہ ہوا کا خارج کرنا پانچ ماہ میں سنت۔ اور منبر
 نبوی پر بدعت ہے! اور میں خدا اپنی اور تمہاری مغفرت کا خواستگار ہوں۔ صواعق محرقة صفحہ ۵۲
 سطر ۳۳ اخراج ابن سعد عن شداد قال کان اول کلام تکلم به عمر حنین سعد
 المنبر انه قال اللهم انی شدید فلیتی وانی ضعیف فقوتی وانی بخیل
 فسخطنی ترجمہ حضرت عمر نے اپنی خلافت کے بعد منبر پر پہلے پہل جن کلمات کو تلفظ فرمایا۔
 وہ یہ ہیں۔ خداوند میں سخت طبیعت مجھے نرمی عطا کر اور میں کمزور ہوں مجھے قوت عطا
 کر۔ اور میں بخیل ہوں مجھے سخا بنا دے۔ اور تاریخ الخلفاء سیوطی مذکور صفحہ ۴۷ سطر ۲ میں ہے۔
 حضرت عمر نے واپس آ کر حفصہ سے کہا کہ مجھ پر ایک مشکل آن پڑی ہے۔ اس کو حل کر دو۔
 یہ بتلاؤ کہ عورت کو مرد کی خواہش کتنی مدت تک نہیں ہوتی۔ آپ نے شرم کے واسطے
 اپنا سر جھکا لیا حضرت عمر نے فرمایا کہ خداوند تعالیٰ بات میں شرم نہیں کرتا حضرت حفصہ
 نے یہ عجیبی مافقہ کے اشائے سے بتلایا کہ تین یا چار ماہ۔ چنانچہ حضرت عمر نے حکم دیدیا۔
 کہ کوئی شخص چار ماہ سے زیادہ میدان جنگ میں حاضر نہ رہے۔ نے الجملہ ان روایا کے پیش کرنے
 سے ہمارا یہ مطلب نہیں کہ منبر نبوی پر پادنے والا اور اپنی ہوا شکم کی بندش پر قدرت نہ
 رکھنے والا۔ اور کوئی باحیا علم کا پتلا۔ اپنی دختر نیک اختر سے مسائل و فی حل کرائے والا۔ اور اپنے
 بخل اور قساوت قلبی و صین کا اعتراف کر نیو الا خلافت نبوی کا اہل ہو سکتا ہے۔ یا نہیں۔ بلکہ
 ان روایات کو پیش کرنے میں ہمارا یہ مقصد ہے کہ ہمارے مخاطب حضرات کے پیشوا ہمیشہ منبر پر
 رونق افروز ہو کر اپنے عیوب سے لوگوں کو واقف فرماتے تھے۔ لیکن ان کے پیڑا پنے
 عیوب کے اغماض فرما کر خاندانِ سالت کی توہین کر سکتے ہو کر منہمک ہیں۔ پس ایسے حضرات
 جو اپنے بزرگوں کی سیرت پر کار بند نہیں۔ ان کے مقابلہ میں بولنا عقائدی سے بعید ہے
ضرر یس۔ میں نے آپ کی تقریر سنی۔ اور سمجھی۔ لیکن یہ تو بتا دیجئے کہ آپ کے مذہب کا مجدد

معاویہ کا منبر چھوڑنا۔

عمر بن خطاب کا منبر چھوڑنا۔

عمر کا ایک کمرہ منبر کا منبر سے دریافت کرنا۔

تین
 منبر
 نہیں
 ہوں۔
 ریح

عبداللہ بن مبارک یہودی۔ اور ہمارے مذہب کا بانی خلیفہ و یارِ غار رسول خدا و صدیق اکبر ہے جن کو فرط محبت کے باعث رسول خدا نے مرثیہ بعد بھی اپنے پیلوں میں جگہ دی پس ماخذ یہودیت اور مخزن صدیقیت میں بعد بعید اور تفاوت شدید ہے۔

شمیر۔ صیاجان کوئی دعویٰ بغیر ثبوت اور دلیل قابل اتفات لائیں جواب نہیں ہوتا۔ تاہم میں بعض احقاق حق و البطلان بطل تہاری تقریر پر روشنی ڈالتا ہوں۔ ہمارے علماء شیعہ اثنا عشریہ اپنے کتب میں کہتے ہیں کہ عبداللہ بن مبارک یہودی و شہوار عرصہ حق و تاجدار خلافت مطلق امیر المؤمنین علی مرتضیٰ رومی و ارواح المؤمنین لہ الفدائے اپنے زمانہ خلافت میں قتل کر دیا تھا۔ چنانچہ مناقب آل ابی طالب لیف محمد بن علی، شذرانی مطبوعہ بیہی جلد ثانی صفحہ ۱۲ سطر ۱۲ میں ہے۔

عن عبد اللہ بن سنان ان عبد اللہ بن سباء کان یدعی النبوة ویزعم ان ابی المؤمنین علیہ السلام هو اللہ فبلغ ذلک ابی المؤمنین علیہ السلام فلعاه و سألہ فاق بذاک وقال انت هو فقال له و لیک قد سخی مناک الشیطان فارجم عن هذا شکلتک املک و تب فلما ابی حبسہ واستتابہ ثلاثہ ایام فاحرقہ بالنار۔ ترجمہ عبداللہ بن سنان سے مروی ہے کہ عبداللہ بن مبارک نبوت کا دعویٰ اور امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کی انوہیت کا معقود تھا پس جب امیر المؤمنین کو عبداللہ بن مبارک کے اس اعتقاد کی خبر پہنچی۔ تو آپ نے اسے بلا کر اس امر کی دریافت فرمائی اس نے اعتراف کیا۔ اور کہا کہ آپ مجھ کو برحق ہیں۔ پس کہ علی مرتضیٰ نے اسے افسوس کے تجھ پر تحقیق شیطان تم سے تخر کرنا ہے۔ تیری ماں شیر ماتم میں رہے۔ اس عقیدہ سے باز آ جاؤ۔ اور توبہ کر پس جب اس نے انکار کیا۔ آپ نے اسے قید کیا۔ اور تین روز متواتر اسے توبہ کی ہدایت کی پس جب وہ تائب نہ ہوا۔ تو اس کو آگ میں جلا دیا۔ اور کتاب سان الصادقین فی شرح الاربعین تصنیف سید علی حسین صنادی کی پوری مطبوعہ مطبع عثمانیہ سید عابد علی صفحہ ۳۴۷ ذیل تفسیر زندیق میں لکھا ہوا ہے۔ قیل ھم قوم من السبائیۃ صحابہ عبد اللہ بن سباء اظہر الا سلام ابتغاء لفتنة و تضلیلا للاسلام فسمی اولاً باثارة الفتنة ثم مرجع الی الشیعة و اخذ فی تضلیل جہ الہم حتی اعتقدوا فی علی المعبودیۃ فاستتابہم علی فلم یتوبوا فاحرقہم مبالغة فی الکایۃ ترجمہ کیا گیا ہے کہ زندیق ایک قوم سبائیہ اصحاب عبداللہ بن مبارک سے ہیں جس نے بغرض فتنہ قائم کرنے کے اظہار اسلام کیا۔ پھر جہاں شیعہ کی طرف رجوع کر کے امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کی

امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کا عبداللہ بن مبارک جلا دیا۔

الوہیت کا نہیں سبق دیا جب علی مرتضیٰ کو اس واقعہ کی خبر ہوئی تو آپ نے عبد اللہ بن مبارک اور اس کی جماعت کو توہین کیلئے حکم دیا جب انہوں نے انکار کیا تو آپ نے بغرض تہدید شدید اس سب سے آگ میں جلادیا۔ پس جس قوم کو شیعہ کے مادی و پیشوا علی المرتضیٰ نے بوجہ جہالت مضلالت آگ میں جلادیا تھا۔ اس قوم کی طرف غلامان و پیروان علی مرتضیٰ کو منسوب کرنا ضالین و مضلین ہی کا کام ہے اسباب نے بزرگان دین کے حالات سنئے۔ اور انصاف فرمایا۔ کتاب حیوة الیہود و النصارى کمال الدین دیرى مطبوعہ مصر صفحہ ۲۹۷ جلد اول سطر ۳۲ لغت ذباب کی جلالت و ثنات پر علی علام نے اعتبار کر کے اس کی روایات کو اپنی کتابوں میں بغرض تائید و توثیق پیش کیا جیسا کہ شاہ عبدالحق دہلوی نے اشعۃ اللمعات شرح فارسی شکوۃ باب فات النبی اور ابن حجر کی نے صواعق محرقہ صفحہ ۲ طبعیت مروان اور ملا علی قاری نے اپنے رسالہ المصنوع فی احادیث المصنوع مطبوعہ مطبع محمدی لاہور کے صفحہ ۳۵ سطر ۱۵ اور صاحب سطر نے سطر کی جلد دوم صفحہ ۳۲۹ میں استدلال کیا ہے۔ یوں مرقوم ہے۔ قال الامام الشافعی رضی اللہ عنہ الناس کلام عیال علی ثلاثۃ علی مقاتل بن سلیمان فی التفسیر و علی زہیر بن ابی سلمیٰ فی الشعر و علی ابی حنیفہ فی الفقہ یعنی تمام لوگ علم شعر میں زہیر اور علم فقہ میں ابو حنیفہ اور علم تفسیر میں مقاتل کے متحمل ہیں پھر اسی مقاتل کی نسبت جو مشہورات امام شافعی علم تفسیر میں یعنی لاغیا ہیں۔ کتاب حیوة الیہود و النصارى جلد اول صفحہ ۲۹۸ سطر ۲۹۸ قیل انہ کان یاخذ عن الیہود و النصارى علم القرآن الذی کان یوافق کتبہم و کان مشبہاً یعنی مقاتل مفسر یہود و نصاریٰ سے علم قرآن اخذ کرتے تھے جو ان کی کتابوں سے موافق ہوتا تھا سیکر خیال میں عبد اللہ بن مبارک انہیں کے ذریعہ اسلام میں یہودیت کا زہر پھیلا کر مہیا کی حاصل کی۔ قتادی قاضیان و صحیح بخاری وغیرہ کتب میں اکثر مسائل ایسے ملتے ہیں جن سے ائمہ مندرجہ بالا کی تصدیق ہوتی ہے۔ مثلاً قرآن مجید کو جلانا۔ اور صی بہ رسول خدا کو ہدیان کی نسبت دینا۔ اور رسول خدا کا کھڑے ہو کر پیشاب کرنا۔ اور حضرت عمر کا نیم پر عقد نہ ہونا

تفہیم قرآن کی روایات

وطلحات نے یاد رکھی ہیں علامہ مدنیہ العلوم کتب صحرات میں ہے۔ کہ حیوة الیہود و النصارى کمال الدین دیرى شافعی مصری صاحب تصانیف مفیدہ ہے متعدد علوم میں پہلے پہل مدنی گری دیکھتے تھے پھر اس کو چھوڑ دیا۔ نہ انہوں نے عمدۃ تفتاویٰ فرمایا۔ اور نہ باس ناخوہ ہوا۔ علم حاصل کیا انہوں نے اسوی اور عراق سے۔ اور شخص ان کی کتاب حیوة الیہود و النصارى میں قائل کرے۔ ان کی جلالت و عظمت پر بیباک کر سکتا ہے۔ غرضاً از نواید ہی صفحہ ۷۲ حاشیہ نمبر ۱-۱۲

توہین لکھنا حیوة الیہود و النصارى

لا قائل

اور رسول خدا کا بیوی عائشہ کو نامحرموں کا تماشا دکھانا۔ اور نبیذا التمر (جواب ایک حکم کا شراب ہے) کا پالو
 پاکیزہ ہونا۔ اور نماز میں تھکے باز ہونا۔ اور حضرت موسیٰ ملک الموت کو طوطی مار کر کچھنم بنانا۔ اور حضرت یوسف
 کو نسبت زنا دینا۔ جیسے کہ ایہ واقعت و ابھو اہرنی بیان عقاید الاکابر للامام العارف الربانی سیدی
 عبد الوہاب الشیرازی مطبوعہ مصر جلد ثانی سطر اخیر میں اس مقصد اعلیٰ کی طرف اشارہ فرمایا ہے۔ و
 قال ایضاً فی الباب الرابع والخمسين. واثمة ينبغي للواعظ ان يراقب الله تعالى
 فی انبیائہ و ملائکته و یستحی من الله عز وجل و یجنب الطامات فی وعظه
 کالقول فی ذات الله بالفکر و الکلام علی مقامات الانبیاء علیہم السلام من
 غیر ان یكون و امر ثانیہم فلا یتکم قطعاً علی نزلاتهم بحسب ما یتبادر الی اذهان
 الناس بالقیاس علی غیرہم فان الله تعا قد اثبت علی الانبیاء احسن الثناء بعد ان
 اصطفاهم من جمیع خلقہ فکیف یتحمل اعراضہم بما ذکرہ المؤرخون عن
 الیہود قال ثم ان الدلیلیۃ العظمیٰ جعلہم ذالک تفسیراً لکلام الله تعا و یقولون
 فی تفسیرہم قال المفسرون فی قصۃ داؤد انه نظر الی امرئۃ اوریا فاجتہہ
 فارسلہ فی غزاة لیموت فیاخذہا و کقولہم فی قصۃ یوسف علیہ السلام انه
 ہم بالمعصیۃ وان الانبیاء لم یعصموا عن مثل ذالک و کقولہم فی قصۃ
 لوط لوان لی بکم قوۃ او آوی الی مکن شدید العجز و التحری و نحو ذلک و
 یعتمدون علی تاویلات فاسدہ و احادیث واهیۃ نقلت عن قوم قالوا فی
 الله ما قالوا من البہتان و الزور فمن اورد مثل ذالک فی مجلسہ من الوعاظ
 مقہدہ الله و الانبیاء و الملائکۃ لکونہ جعل دہلیلاً و مہاداً لمن فی قلبہ من یغفل
 منہ الی ارتکاب المعاصی و یحتجہما سمعہ منہ فی حق الانبیاء و یقول اذا
 کان الانبیاء وقعوا فی مثل ذالک فمن اکون انا و حاشا الانبیاء کلہم عن ذالک
 الذی فہمہ ہذا الواعظ فوالله لقد افسد ہذا الواعظ الامة و علیہ وزر کل
 من کان سبباً لا ستہانتہ بما وقع فیہ من المعاصی و لا کن قد ورد انه لا تقوم
 الساعۃ حتی یصعد الشیطان علی کرسی الوعظ و لیط الناس و هو لا
 من جنودہ الذین یتقد موندہ حاصل ترجمہ اور شیخ محی الدین عربی نے باب ۵۴ فتوحات
 کبیر میں فرمایا ہے کہ واعظ کو مناسب کہ پیغمبروں اور فرشتوں کی بابت خدا سے خوف نہ کرے

اور ان کی طعن و تشنیع سے باز رہے۔ اور انکی حرکات و سکنات میں عوام الناس کی طرح دست اندازی نہ کرے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے پیغمبروں کو صفات حمیدہ کا مجسم نمونہ بنا کر اپنی جمیع خلقت پر ان کو فوقیت عطا فرمائی ہے۔ پس بوجہ روایات مؤرخین ماخوذ از یہود و نصاریٰ پیغمبروں کی ہنس و مزاح نہ کرنا چاہیے۔ ان روایات و احادیث کو تفسیر کلام خدا قرار دینا اسلام کیلئے سخت محیبت ہے۔ چنانچہ مفسرین قصہ حضرت داؤد میں لکھا ہے۔ کہ انہوں نے اوریا کی اہلیہ کو دیکھا۔ اور اس کی محبت میں مبتلا ہوئے پس داؤد علیہ السلام نے اوریا کو جنگ میں بھیجا۔ اور اس کے مرنے کے بعد اس کی محبت کو لے لیا۔ اور مثل قول مفسرین کے قصہ حضرت یوسف علیہ السلام میں۔ کہ انہوں نے زنا کار کا ارادہ کیا۔ اور تحقیق انبیاء بھی ایسی باتوں سے بچ نہیں سکتے۔ اور مثل قول مفسرین کے قصہ حضرت لوط علیہ السلام میں کہ آنحضرت کو نسبت عجز و تحری ان روایات فاسدہ و احادیث و احادیث کی بنا پر دیتے ہیں۔ جو ایسی قوم سے منقول ہیں۔ جو خداوند عالم کی طرف انفرادی مکر کی نسبت کرتے ہیں۔ پس جو کوئی شخص ایسی روایات کو مجالس وعظ میں پیش کرے۔ اس سے خدا و رسول اور فرشتے دشمنی کرتے ہیں۔ بوجہ بنائے اس کے و نیز ان اشخاص کیلئے جن کے دلوں میں زہر اور نفاق تھا۔ داخل ہوتے ہیں۔ وہ اس ہیز سے واسطے ارتکاب معاصی کے اور محبت قرار دیتے ہیں۔ وہ تقریر و غلط کو زینت و لغزش انبیاء میں اور کہتے ہیں۔ جبکہ انبیاء ایسے گناہوں کے ترکب ہوئے ہیں۔ تو ہم کون ہیں۔ لیکن حدیث میں وارد ہوا ہے۔ کہ قیامت قائم نہ ہوگی۔ جب تک شیطان کرسی و غلط پر بھیج دیا نہ ہوگا۔ اور ایسے لوگ اس کے لشکر میں ہوں انتہی۔ فی الجملہ ان روایات و حکایات کا غلط کے بعد ہر ذکی بالظہر اس نتیجہ پر پہنچتا ہے۔ کہ عبد اللہ بن مبارک کا یہ روایت وہی فرقہ ہے جو تعلیم بخاری و معالم الترتیل نبوی انبیاء کو نسبت زنا و دیتا ہے۔ نہ وہ فرقہ جس کا پیشوا و مطلق ابوالانبیاء حضرت ابراہیم جن کی شان میں زنا و دین عالم نے سورہ صافات میں فرماتا ہے۔ **وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِمْ لَابْرَاهِيمَ** یعنی پیروی کرنے والوں حضرت نوح میں حضرت ابراہیم ہیں۔ **قَامُوا فِي الْعِلْفَاتِ لِيَوْزِلَ فِيهِمُ الْبَارِئُ** جلد ثانی صفحہ ۱۰۱ کالم اول سطر ۱۱ میں ہے۔ **شِيعَتِهِمُ الْوَجَلِ اتِّبَاعُهُ وَالنَّصَارَةُ وَفِرْقَةُ عَلِيٍّ** و قد غلب هذا الاتِّباع علی کل من يتولى علیا و اهل بیتہ حتی صار اسمہم یعنی شیعہ کسی شخص کا وہ ہوتا ہے جو اس کا تابع اور ناصر ہو۔ اور فرقہ علویہ کے علاوہ دستاویز ان علی مرتضیٰ اور ان کی اہل بیت کیلئے نام قرار پا گیا ہے۔ اور اس آیت کے ذیل میں تفسیر کشاف و تفسیر کبیر میں حضرت ابن عباس مروی ہے۔ کہ شیعہ دین اسلام کے شیعہ کرنے والوں کا لقب فاتح باب شیعہ علی مرتضیٰ میں

انبیاء کی طعن و تشنیع سے باز رہے۔ اور انکی حرکات و سکنات میں عوام الناس کی طرح دست اندازی نہ کرے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے پیغمبروں کو صفات حمیدہ کا مجسم نمونہ بنا کر اپنی جمیع خلقت پر ان کو فوقیت عطا فرمائی ہے۔ پس بوجہ روایات مؤرخین ماخوذ از یہود و نصاریٰ پیغمبروں کی ہنس و مزاح نہ کرنا چاہیے۔ ان روایات و احادیث کو تفسیر کلام خدا قرار دینا اسلام کیلئے سخت محیبت ہے۔ چنانچہ مفسرین قصہ حضرت داؤد میں لکھا ہے۔ کہ انہوں نے اوریا کی اہلیہ کو دیکھا۔ اور اس کی محبت میں مبتلا ہوئے پس داؤد علیہ السلام نے اوریا کو جنگ میں بھیجا۔ اور اس کے مرنے کے بعد اس کی محبت کو لے لیا۔ اور مثل قول مفسرین کے قصہ حضرت یوسف علیہ السلام میں۔ کہ انہوں نے زنا کار کا ارادہ کیا۔ اور تحقیق انبیاء بھی ایسی باتوں سے بچ نہیں سکتے۔ اور مثل قول مفسرین کے قصہ حضرت لوط علیہ السلام میں کہ آنحضرت کو نسبت عجز و تحری ان روایات فاسدہ و احادیث و احادیث کی بنا پر دیتے ہیں۔ جو ایسی قوم سے منقول ہیں۔ جو خداوند عالم کی طرف انفرادی مکر کی نسبت کرتے ہیں۔ پس جو کوئی شخص ایسی روایات کو مجالس وعظ میں پیش کرے۔ اس سے خدا و رسول اور فرشتے دشمنی کرتے ہیں۔ بوجہ بنائے اس کے و نیز ان اشخاص کیلئے جن کے دلوں میں زہر اور نفاق تھا۔ داخل ہوتے ہیں۔ وہ اس ہیز سے واسطے ارتکاب معاصی کے اور محبت قرار دیتے ہیں۔ وہ تقریر و غلط کو زینت و لغزش انبیاء میں اور کہتے ہیں۔ جبکہ انبیاء ایسے گناہوں کے ترکب ہوئے ہیں۔ تو ہم کون ہیں۔ لیکن حدیث میں وارد ہوا ہے۔ کہ قیامت قائم نہ ہوگی۔ جب تک شیطان کرسی و غلط پر بھیج دیا نہ ہوگا۔ اور ایسے لوگ اس کے لشکر میں ہوں انتہی۔ فی الجملہ ان روایات و حکایات کا غلط کے بعد ہر ذکی بالظہر اس نتیجہ پر پہنچتا ہے۔ کہ عبد اللہ بن مبارک کا یہ روایت وہی فرقہ ہے جو تعلیم بخاری و معالم الترتیل نبوی انبیاء کو نسبت زنا و دیتا ہے۔ نہ وہ فرقہ جس کا پیشوا و مطلق ابوالانبیاء حضرت ابراہیم جن کی شان میں زنا و دین عالم نے سورہ صافات میں فرماتا ہے۔ **وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِمْ لَابْرَاهِيمَ** یعنی پیروی کرنے والوں حضرت نوح میں حضرت ابراہیم ہیں۔ **قَامُوا فِي الْعِلْفَاتِ لِيَوْزِلَ فِيهِمُ الْبَارِئُ** جلد ثانی صفحہ ۱۰۱ کالم اول سطر ۱۱ میں ہے۔ **شِيعَتِهِمُ الْوَجَلِ اتِّبَاعُهُ وَالنَّصَارَةُ وَفِرْقَةُ عَلِيٍّ** و قد غلب هذا الاتِّباع علی کل من يتولى علیا و اهل بیتہ حتی صار اسمہم یعنی شیعہ کسی شخص کا وہ ہوتا ہے جو اس کا تابع اور ناصر ہو۔ اور فرقہ علویہ کے علاوہ دستاویز ان علی مرتضیٰ اور ان کی اہل بیت کیلئے نام قرار پا گیا ہے۔ اور اس آیت کے ذیل میں تفسیر کشاف و تفسیر کبیر میں حضرت ابن عباس مروی ہے۔ کہ شیعہ دین اسلام کے شیعہ کرنے والوں کا لقب فاتح باب شیعہ علی مرتضیٰ میں

انبیاء کی طعن و تشنیع سے باز رہے۔ اور انکی حرکات و سکنات میں عوام الناس کی طرح دست اندازی نہ کرے۔ کیونکہ خدا تعالیٰ نے پیغمبروں کو صفات حمیدہ کا مجسم نمونہ بنا کر اپنی جمیع خلقت پر ان کو فوقیت عطا فرمائی ہے۔ پس بوجہ روایات مؤرخین ماخوذ از یہود و نصاریٰ پیغمبروں کی ہنس و مزاح نہ کرنا چاہیے۔ ان روایات و احادیث کو تفسیر کلام خدا قرار دینا اسلام کیلئے سخت محیبت ہے۔ چنانچہ مفسرین قصہ حضرت داؤد میں لکھا ہے۔ کہ انہوں نے اوریا کی اہلیہ کو دیکھا۔ اور اس کی محبت میں مبتلا ہوئے پس داؤد علیہ السلام نے اوریا کو جنگ میں بھیجا۔ اور اس کے مرنے کے بعد اس کی محبت کو لے لیا۔ اور مثل قول مفسرین کے قصہ حضرت یوسف علیہ السلام میں۔ کہ انہوں نے زنا کار کا ارادہ کیا۔ اور تحقیق انبیاء بھی ایسی باتوں سے بچ نہیں سکتے۔ اور مثل قول مفسرین کے قصہ حضرت لوط علیہ السلام میں کہ آنحضرت کو نسبت عجز و تحری ان روایات فاسدہ و احادیث و احادیث کی بنا پر دیتے ہیں۔ جو ایسی قوم سے منقول ہیں۔ جو خداوند عالم کی طرف انفرادی مکر کی نسبت کرتے ہیں۔ پس جو کوئی شخص ایسی روایات کو مجالس وعظ میں پیش کرے۔ اس سے خدا و رسول اور فرشتے دشمنی کرتے ہیں۔ بوجہ بنائے اس کے و نیز ان اشخاص کیلئے جن کے دلوں میں زہر اور نفاق تھا۔ داخل ہوتے ہیں۔ وہ اس ہیز سے واسطے ارتکاب معاصی کے اور محبت قرار دیتے ہیں۔ وہ تقریر و غلط کو زینت و لغزش انبیاء میں اور کہتے ہیں۔ جبکہ انبیاء ایسے گناہوں کے ترکب ہوئے ہیں۔ تو ہم کون ہیں۔ لیکن حدیث میں وارد ہوا ہے۔ کہ قیامت قائم نہ ہوگی۔ جب تک شیطان کرسی و غلط پر بھیج دیا نہ ہوگا۔ اور ایسے لوگ اس کے لشکر میں ہوں انتہی۔ فی الجملہ ان روایات و حکایات کا غلط کے بعد ہر ذکی بالظہر اس نتیجہ پر پہنچتا ہے۔ کہ عبد اللہ بن مبارک کا یہ روایت وہی فرقہ ہے جو تعلیم بخاری و معالم الترتیل نبوی انبیاء کو نسبت زنا و دیتا ہے۔ نہ وہ فرقہ جس کا پیشوا و مطلق ابوالانبیاء حضرت ابراہیم جن کی شان میں زنا و دین عالم نے سورہ صافات میں فرماتا ہے۔ **وَإِنَّ مِنْ شِيعَتِهِمْ لَابْرَاهِيمَ** یعنی پیروی کرنے والوں حضرت نوح میں حضرت ابراہیم ہیں۔ **قَامُوا فِي الْعِلْفَاتِ لِيَوْزِلَ فِيهِمُ الْبَارِئُ** جلد ثانی صفحہ ۱۰۱ کالم اول سطر ۱۱ میں ہے۔ **شِيعَتِهِمُ الْوَجَلِ اتِّبَاعُهُ وَالنَّصَارَةُ وَفِرْقَةُ عَلِيٍّ** و قد غلب هذا الاتِّباع علی کل من يتولى علیا و اهل بیتہ حتی صار اسمہم یعنی شیعہ کسی شخص کا وہ ہوتا ہے جو اس کا تابع اور ناصر ہو۔ اور فرقہ علویہ کے علاوہ دستاویز ان علی مرتضیٰ اور ان کی اہل بیت کیلئے نام قرار پا گیا ہے۔ اور اس آیت کے ذیل میں تفسیر کشاف و تفسیر کبیر میں حضرت ابن عباس مروی ہے۔ کہ شیعہ دین اسلام کے شیعہ کرنے والوں کا لقب فاتح باب شیعہ علی مرتضیٰ میں

ابن ابی الحدید شرح صحیح البخاری جلد ہفتم صفحہ ۳۵۰
 ہے۔ وحید بن یحییٰ بن سعید بن علی الحنبلی المعروف بابن عاتکہ من ساکنی
 قطیف بالجانب الغربي من بغداد واحد الشهود المعدلین بها قال كنت حاضرا
 عند الفخر اسمعيل بن علي الحنبلي الفقيه المعروف بعلام بن الحسن وكان الفخر
 اسمعيل بن علي هذا مقدما الحنبلي بغير ادنى الفقه والمخلاف ويشغل شيئا
 في علم المنطق وكان حلو العبارة وقد رتبته انا وحضرت عنده وسمعت كلامه و
 توفي سنة عشرة وستمائة قال ابن عاتکہ وحن عنده تتحدث اذ دخل شخص
 من الحنبليين قل كان لمدین علی بعض اهل الكوفة فاجلس اليه يطالبه به
 واتفق ان حضره زیارت يوم الغدير والحنبلي المذكور بالكوفة وهذه الزيارة
 هي اليوم الثامن عشر من ذي الحجة ويحتمل بمشهد امير المؤمنين من الخلفاء
 جموع عظيمة يتجاوز حد الامضاء وقال ابن عاتکہ فجلس الشيخ الفخر يسأل
 ذاك الشخص ما فعلت ما ريت هل وصل مالك اليك هل بقي لك منه بقية
 عند غريمك وذالك يجاوبه حتى قال له يا سيدي لو شاهدت يوم الزيارة
 يوم الغدير وما جرى عند قبر علي بن ابي طالب من الفصائح والاقوال الشنيعة
 وسب الصحابة جهارا باسوات مرتفعة من غير مراقبة ولا خيفة فقال اسمعيل
 اي ذنب لعمد الله ما جرحهم على ذالك ولا فقم لهم هذا الباب الا صاحبك
 اعقب فقال ذاك الشخص من صاحبك انير قال علي بن ابي طالب قال يا سيدي
 هو الذي سن لهم ذالك وعلمهم اياها وطرقهم اليه قال نعم وانا قال يا سيدي
 فان كان محق فمالنا نتولى فلا نأولنا ناد ان كان مبطلا فماذا نتولاها في ان نبوأ
 الله او منها قال ابن عاتکہ فقام اسمعيل مسرعا فلبس نعليه وقال لعن الله
 اسمعيل الفاعل ان كان يعرف جواب هذه المسئلة ودخل دار حرمة وقمنا نحن
 والنصفين. محض ترجمہ حدیث بیان کہ مجھے یحییٰ بن سعید بن علی حنبلی نے جو ابن عاتکہ سے مشہور ہے
 اور بغداد کی غربی جانب قرینہ قطیف کے باشندہ ہیں ایسی حالت میں جبکہ ایک شاہد عادل بھی اسکی ہمراہ
 تھا۔ کہا انہوں نے میں خدمت الفخر اسمعیل بن علی حنبلی فقیہ مشہور بعلام بن الحسن میں حاضر تھا۔ اور فخر
 اسمعیل موصوف بغداد میں حنبلی المذہب اشخاص کا پیشو علم فقہ اور مسائل خلافیہ میں متاثر ہونے کے

علاوہ فیض اہلبیان اور شیریں زبان تھا تحقیق میں نے انہیں دیکھا۔ اور خدمت میں حاضر ہوا۔ فرمایا کہ ان کے ملفوظات سے محفوظ ہو کر فخر حاصل کیا۔ آپ نے اس میں انتقال کیا کیا کہ ابن عابد نے ہم انحضرت کی خدمت میں موجود تھے۔ کہ ایک شخص حبشی الذہب نے جو کہ کوئی شیخ شخص کے پاس اپنا قرص وصول کر لیا مومن سے اتفاقاً بروز زیارت غدیر کہ ۱۸ ماہ ڈالچھ تھی پہنچا۔ اور مشہد امیر المومنین علی مرتضیٰ برائے اسقدر زائرین کا مجمع دیکھا جو حد حصر اور احاطے سے تجاوز تھا۔ حاضر ہوا۔ کہا ابن عابد نے شیخ فخر ہمیں اس شخص سے فرماتے تھے کہ کوئی بروز زیارت غدیر نہ کیا کیا۔ اور کیا دیکھا؟ کیا تیرا مال سب تجھے وصول ہو گیا ہے۔ یا کچھ باقی رہ گیا ہے اور شخص جواب دیتا تھا۔ یہاں تک کہ اس نے کہا۔ امیر آقا اگر آپ بروز زیارت غدیر ان حرکات شینہ و بدعتا بقیرہ سب صحابہ کا لحاظ فرماتے۔ جو تبر علی مرتضیٰ پر کھلم کھلا باوازا بلند بغیر خوف و خطر مروج ہے۔ پس کہا انحضرت نے جو لوگ ایسا کرتے ہیں۔ ان کا کوئی قصور نہیں بخدا ان لوگوں کو ایسا کرنے اور سب صحابہ کا دروازہ کھولنے کی جرأت نہیں دلائی۔ مگر صاحب اس قبر نے پس پوچھا اس شخص نے کون ہے۔ تھا اس قبر کا کہا انحضرت نے علی بن ابیطالب۔ کہا اس شخص نے اسے میرا آقا کیا علی مرتضیٰ ہی نے اس سنت کو جاری اور قائم کر کے ان لوگوں کیلئے اس سے کھولا ہے۔ کہا انحضرت نے بخدا ماں اس سنت کے سوجد علی مرتضیٰ ہی میں۔ پھر کہا اس شخص نے امیر کو میرا آقا اگر اس سنت کے سوجد علی مرتضیٰ ہی میں۔ تو میرا ہم ان کے لئے کو کیوں دوست رکھتے ہیں۔ یعنی ہمارے مناسب کہ ہم علی مرتضیٰ یا ان دونوں سے لائق اور بے لگا ہو جائیں۔ کہا ابن عابد نے کہ انحضرت نے یہ بات سنا کر بالافواضے۔ اور پاپوش پہن کر گویا ہوئے کہ امیر پر لعنت خدا ہو۔ اگر وہ اس سوال کا جواب نہ دے۔ پھر وہ اپنے حرم میں داخل ہوئے۔ اور ہم واپس ہو کر چلے آئے۔ انوار النعمانی رحمہ اللہ ان حضرات ۱۹ سطر ۲۴ میں شیعانے معرفتہ الاصحاب تصنیف یوسف بن عبد البر النمیری ترجمہ ابن بکر میں یہ عبارت منقول ہے۔ دکان علی یثینہ علی محمد بن ابی بکر و یفضلان لانه کانت له عبادۃ واجتہاد و کان ممن حضر قتل عثمان و قیل انه مشارک فی دمه یعنی علی مرتضیٰ محمد بن ابی بکر کی تعریف کرتے تھے۔ اور اس کی فضیلت دیتے تھے۔ کیونکہ وہ صاحب عبادت و اجتہاد ہونیکے علاوہ قتل عثمان میں حاضر اور شریک تھا۔ انتہا پس جن حضرات کے بزرگوں نے اپنی تصانیف میں اس کو لکھا ہے۔ کہ علی مرتضیٰ محمد بن ابی بکر کی تعریف اس وجہ سے کرتے تھے۔ کہ وہ قتل عثمان میں حاضر اور شامل تھے۔ ان کو چاہیے کہ وہ علی مرتضیٰ اور محمد یا عثمان سے تعلق اور نیاز ہو جائیں صرائح مہرۃ صفحہ ۹۷ میں ہے۔ محمد بنی اخوی و صہرک و حمزہ سید الشہداء و جعی

سب صحابہ کا دروازہ مفتاحی ہر شخص نے کھولا

و جعفر الذی یمسی ویضی یطیر مع الملائکۃ ابن اخی و بنت محمد سکنی و
عربی مسوط لحمہ ابدی و محی و سبطا احمد ابنائے منها
فایکم لہ سرم کسر می سبقتکم الی الاسلام طراً خلافاً ما بلغت او ان
حلمی ان اشعار امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کو مفتی میر عباس صاحب علیہ السلام نے نوح القرآن
صفحہ ۱۴ کے حاشیہ پر جمع الجوامع سیوطی سے اس طرح نقل فرمایا ہے۔ اور نیایع الودع مطبوعہ مصر صفحہ
۳۷ میں ان اشعار کے علاوہ ایک اور شعر بھی ہے۔ وہ ہونا

واوجب لی ولایتہ علیکم رسول اللہ یوم غدیر خم
 اور مناقب آل بیتہ محمد بن علی طبرہ علیہ جلد دوم صفحہ ۳۱ میں اشارت مذکورۃ الصمد کے علاوہ یہ
 شریفی ہیں۔ انا البطل الذی لمن شکروہ لیوم کوحیۃ ویوم سلم و اوصی
 بنی لا ترہلکم فیکم لا قدم تقدمی فویل ثم ویل ثم ویل

لجاء طاعتی من غیر جہمی ان اشعار کا خلاصہ طلب یہ ہے محمد مصطفیٰ میرے
بھائی اور سر ہیں۔ اور سردار شہید دل کے حضرت حمزہ میرے چچا ہیں۔ اور حنفیاری جو صبح و شام
فرشتوں کے ساتھ اڑتے ہیں۔ میرے بھائی ہیں۔ اور رسول خدا کی آنکھوں کا نور اور دل کا سرور حضرت
خاتون قیامت میرے آرام گاہ اور زوجہ ہیں۔ ان کے اور میرے خون و گوشت کی باہمی مخالفت سے۔
خدا نے مجھے دو فرزند عطا فرمائے ہیں۔ جنکو رسول خدا کی فرزندگی کا بھی فخر ہے۔ پس کون ہے
تم میں سے جو میرے ساتھ ہم سہری کر سکتا ہے۔ میں تم سب سے سابق الاسلام ہوں۔ جبکہ میں صغیر حسن اور باقر
تھا۔ میری امامت و خلافت کو رسول خدا نے بروز غدیر خم تم سب پر واجب کیا۔ میں ایسا بہادر ہوں
کہ کسی جنگ کے وقت جی تم میری بہادری کا انکار نہیں کر سکتے۔ میں وہ شخص ہوں۔ کہ رسول خدا نے
اپنی امت کو میری طاعت کیلئے مامور فرمایا۔ پس تم میں سے کوئی ایسا شخص ہے۔ جو میرے ہم پلہ ہو نیکا
و م بھر سکے۔ پس خدا کا شرف ہے۔ اس شخص کیلئے جو باوجود میری عظمت کے میری اطاعت سے گریز کرتا
نہی اجد امیر المؤمنین علی مرتضیٰ کے اشعار مذکورہ جنکو معاندین علی مرتضیٰ نے بھی اپنی تصانیف میں لیا
ہے۔ فاتح بالشیعہ ہیں۔ کیونکہ شیعہ ہی نے علی مرتضیٰ کو صدیق اکبر سمجھنے کی وجہ سے مفہوم ان اشعار
کو اپنے معتقدات میں شامل کیا ہے۔ اور شیعہ کے علاوہ باقی لوگوں نے علی مرتضیٰ کی مخالفت کی وجہ
سے مرکب ابو مرہ کو صدیق کا لقب عطا کر کے ایمان کے مقابلہ میں منافقت کو پسند کیا ہے اس
معتے کو صل کرنے کی خاطر ہم کتاب وصال افیاز منتخب من بیع الابرار مطبوعہ مصر صفحہ ۲۱۹ کے

دو شوق نقل کرتے ہیں۔

ولست براء عیب اذی الود کلہا ولا بعض فافہ اذا كنت مراضیا
وعین الرضاء عن کل عیب کليلة کما ان عن السخط تبدی المساویا
ترجمہ تو اپنے محبوب کا کوئی عیب نہیں دیکھ سکتا ہے۔ اگر ہے تو محباً دق کیونکہ محبت کی
آنکھ محبوب کی عیب تلاش کرنے میں لگی ہوتی ہے۔ جیسا کہ مخالفت و مخالفت کی آنکھ
عیبوں کو ظاہر کرنے کے علاوہ ہنر کو عیب بنا دیتی ہے۔ بنا بریں جن لوگوں کو علی مرتضیٰ کے
ساتھ بغض ہے۔ وہ علی مرتضیٰ کو اپنے اشعار مذکورہ میں سچا نہ سمجھنے کی وجہ سے ان صفات
کو غیروں میں چسپان کرتے ہیں۔ اور علی مرتضیٰ کے ان صفات سے منصف ہونے میں خیالات
فاسد و توہمات باطلہ سے کام لیتے ہیں مثلاً علی مرتضیٰ کی اول لایابی کی احادیث سے
اغراض کرنے کے علاوہ جن فرضی و مصنوعی احادیث کو مبغضین علی مرتضیٰ نے غیروں کے شان میں
روایت کیا ہے۔ ان پھیل کر کے بتوں کو خدا منستے ہیں۔ جیسا کہ اس مسئلہ میں حمان و ابو ہریرہ و
ابراہیم نخعی کی احادیث سے کام لیا جاتا ہے۔ اور وہ علی مرتضیٰ کے کھلے دشمن تھے جیسا کہ مناقب
آل اربطال مطبوعہ ممبئی جلد ثانی کے صفحہ ۸۴ سے پتہ چلتا ہے۔

ہاں خوب یاد آیا جبکہ مبغضین علی مرتضیٰ احادیث والہ براول الایمانی علی مرتضیٰ کی جرح
و قدح سے عاجز ہوتی ہیں۔ تو کہہ دیتے ہیں کہ علی مرتضیٰ اپنے میں ایمان لائے۔ اور ابو بکر رشید
اور بڑے صحابہ میں پس شخص رشید میں سوچ سمجھ کر ایمان لاتا ہے۔ اہل ایمان اس شخص سے افضل
ہوتا ہے۔ جو سچنے میں بغیر سوچے بگے ایمان لائے۔ حالانکہ اس قول میں رسول خدا پر معترض کا
اعتراض وارد ہوتا ہے۔ کیونکہ رسول خدا نے علی مرتضیٰ کی طفولیت میں انہیں عت اسلام دی
اور پھر اسے قبول بھی فرمایا۔ بلکہ فی الواقع علی مرتضیٰ کا سچنے میں ایمان لانا آپ کے اہل اور افضل
فضائل میں سے ہے۔ کیونکہ نبیرہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں۔ جنہوں نے ایک ساعت کی عمر میں فرمایا انا
عبد اللہ آتانی کتاب میں خدا کا بندہ ہوں مجھے خدا نے کتاب عطا فرمائی ہے۔ اور آپ
بنیرہ حضرت یحییٰ ہیں جن کی بابت قرآن میں ہے۔ و آتیناہ الحکم صبیہم نے یحییٰ کو سچنے
میں حکم دیا۔ اور حکم اسلام کے بعد ایک جہ کا نام ہے۔

ینایع المودة مطبوعہ مصر صفحہ ۶۱ میں ہے۔ مروی الثعلبی بسندہ عن عبادۃ بن
عبد اللہ قال سمعت علیاً یقول انا عبد اللہ و اخو رسولہ و انا الصدیق

معاذ اللہ

الا کبر لا یقوہا بعدی الا کذب مفتر صلیت قبل الناس سبع سنین۔
 ترجمہ تعلیمی نے اپنی سند کیا تھ عبادہ بن عبد اللہ سے روایت کی ہے۔ کہ اس نے علی مرتضیٰ کو کہتے ہوئے
 سنا کہ میں عبد خدا برادر مصطفیٰ اور میں ہی صدیق اکبر ہوں۔ میرے و صدیق پہلے نبیوالہ سخت چھوٹا
 اور مضمری ہے۔ کیونکہ صواعق محرقة صفحہ ۴۷ سطر اخیر میں بروایت ابن عباس سول خدا سے منقول
 ہے الصد یقون ثلاثة حزقیل مومن آل فرعون وحبيب النجار صاحب سین
 و علی بن ابیطالب اور اس روایت کو فخر الدین رازی نے تفسیر کبیر میں بھی مومن آل فرعون کے ذکر
 میں نقل کیا ہے یعنی صدیق تین ہیں۔ حزقیل مومن آل فرعون اور حبیب نجار صاحب سین۔ اور
 علی بن ابیطالب۔ فی الجملہ محبت بری بلا ہے جو کہ ابن و منقرین کو صدیقیت کا لقب دلاتی ہے۔
 درہ بعین انصاف لقب صدیق کا متحق بغیر علی مرتضیٰ اس امت میں اور کوئی شخص نہیں ہے۔ جیسا کہ صواعق
 محرقة کی روایت سے معلوم ہوتا ہے محبت ہی نے فاتون قیامت کے مقابلہ میں ک غصب کرنے والوں کے
 اجتہاد کو آیات قرآنیہ کے مقابلہ میں چمکایا۔ محبت ہی وقاحت و حماقت کو بردباری و تحمل سے
 موسوم کرایا۔ جیسا کہ روض الاخیار المنتخب من ربیع الابرار مطبوعہ مصر صفحہ ۱۵۵ میں ہے۔ کان معاً

رضی اللہ عنہ معروفاً بالحلم فلم یغضبہ احد فادعی واحد ان یغضبہ
 فدخل علیہ وقال اطلب منك ان تزوجنی والد لك فان لها دبراً کبیراً فقال
 ذالك سببت ابی لها ثم قال للخانن اعطیما الف دينار لیشتری بها جارية
 ترجمہ امیر معاویہ بن ابوسفیان بردباری و تحمل میں فرمادھا۔ کوئی شخص اسے غصہ نہ دلا سکتا تھا۔ پس
 ایک شخص نے دعویٰ کیا۔ کہ معاویہ کو میں غصہ ناک کروں گا۔ پیرہ شخص معاویہ کے پاس داخل ہوا۔ اور
 کہنے لگا۔ میں تیسے اس بات کا خواہشمند ہوں۔ کہ اپنی والدہ کا مجھے نکاح کرے۔ کیونکہ اس کے سپورٹ
 بڑے اور موٹے ہیں۔ کہا معاویہ اسی لئے تو میرے والد ان محبت رکھتے تھے۔ پھر معاویہ نے خزانہ
 کو حکم دیا۔ کہ اس شخص کو ہزار اشرفی دیدے۔ تاکہ یہ اسے کینز خریدے۔ اور شطرف جلد اول صفحہ ۲۶
 میں ہے۔ ولما دخل الفیل دمشق واجتمع الناس برؤیتہ سعد معاویۃ فی مکات
 مرتفع ینظر الیہ فینما هو کذا لك اذ نظر فی بعض الحجر من قصره رجلاً مع بعض
 حرمہ فاتی الحجرة ودق الباب فلم یکن من فتحہ بد فوقع عینہ علی الرجل
 فقال لها یا هذا فی قصری وتحت جناحی تهتك حرمتی وانت فی قبضتی ما
 حداث علی هذا قال فبرست الرجل وقال حلفک اوقعنی فقال لها معاویۃ فان

صدیق اکبر علی مرتضیٰ ہی ہیں۔

میں نے اس کا دبر کا نام رکھا

عفو عنك تسترهما على قال نعم ففعا عنه وحلى على سبيلها وهذا
 من الحلم الواسع ان يطلب لستر من الجاني - ترجمہ دُشمن میں باقی آیا۔ اور لوگ اس
 کے دیکھنے کیلئے جمع ہوئے معاویہ ہی ایک اونچے مکان پر باقی کے تماشہ اور ملاحظہ کیلئے چڑھ
 پس اس تماشہ کے موقع پر اپنے مکان کے کسی حجرہ میں ایک شخص کو اپنے حرم محترم کے ہمراہ دیکھتا یا
 پس وہاں پہنچ کر حجرہ کا دروازہ کھٹکھٹایا پس انہوں نے طوعاً و کرہاً دروازہ کھول دیا پس جبکہ معاویہ
 نے اس شخص سے آنکھ ملائی تو اس نے کہا۔ اگر میرے مکان اور میرے سایہ اور میرے قبضہ میں ہر میری
 ہتک حرمت پر کسی چیز نے مجھے جرات دلائی ہے پس شرمندہ ہو کر اس نے کہا آپ کی بردباری اور
 علم نے۔ پھر کہا معاویہ اگر میں نہیں معافی دوں۔ تو تو اس واقعہ پر پردہ ڈال سکے گا۔ کہا اس نے ہاں!
 پھر اس کو معافی دیکر اس کی جان بخشی۔ اور حیوة الجوان جلد دوم صفحہ ۸۵ الفت نیل میں اس روایت
 میں اتنی اور زیادتی ہے۔ کہ معاویہ نے اس کو معافی دیکر اس کی جان بخشی کے علاوہ وہ بیوی بچہ
 اس مکان کے جو اس حجرہ میں تھا۔ اس مجرم کو عطا کی۔ المختصر اب میں لفظ خلیفہ کی ماہیت و کیفیت
 بنی نحلہ قاضی ضریح کے خیالات کے مطابق بیان کر کے بعد اس کے آیت غار کی تفسیر کے متعلق حضرت
 عمر کی تقریر اور اس کا جواب لکھ کر پھر ناظرین کو عظمت و جلالت تینوں کیرف تو مجہ دلاتا ہوں۔
 ہنایہ ابن اثیر جزری میں خلیفہ کی ماہیت یوں مرقوم ہے۔ الذی یقوم مقام الذی اھب
 ولید صمد یعنی خلیفہ وہ ہوتا ہے جو اپنے منوب عنہ کی جگہ بیٹھے۔ اور اس کا فرض منصبی ادا
 کر کے۔ پس خلیفہ رسول وہی شخص ہو سکتا ہے جس میں تبلیغ احکام شریعہ کا مادہ ہو۔ اور خلافت کی شرط
 بھی یہی ہے۔ جیسا کہ تفسیر مضاوی مطبوعہ زکشتور لکھنؤ جلد اول صفحہ ۴۶ میں ہے۔ واعلم ان هذه
 الآيات تدل على شرف الانسان ومزية العلم وفصلها على العبادة وانه شرط
 في الخلافة بل العمل فيهما يعني جان تو تحقیق یہ آیات دلالت کرتی ہیں۔ شرافت انسان پر
 اور انہیں کیلئے فو قیت و تفصیلت علم ثابت ہوتی ہے۔ عبادت پر اور علم ہی خلافت میں شرط بلکہ
 لب لباب، خلافت ہی علم ہے۔ اور تاریخ الخلفاء سیوطی مذکور صفحہ ۶۲ میں ہے۔

فصل ۳۴

تفسیر قرآن از حضرت ابو بکر خلیفہ اول

ابو القاسم نبوی نے ابو بکر سے روایت کی ہے۔ کہ حضرت ابو بکر صدیق سے کسی آیت کے معنی پوچھے
 گئے۔ تو آپ نے فرمایا۔ کہ اگر میں ایسے معنی بیان کر دوں۔ جو خلاف منشا خدا ہیں۔ تو میں کس میں

ابو بکر خلیفہ اول

عمر فاروق

میں بسوں اور کسمان کے نیچے رہوں۔ ابو عبیدہ نے ابراہیمؓ سے روایت کی کہ آپؐ فالہتر
 و آبا کے معنی پوچھے گئے۔ تو آپؐ فرمایا کہ اگر میں اسے معنی بیان کروں جو نثر خدا کے خلاف
 ہوں۔ تو مجھ کو زمین و آسمان پناہ نہ دیں گے یہی نے لکھا ہے۔ کہ حضرت ابو بکر صدیقؓ سے کلام
 کے معنی پوچھے گئے۔ تو آپؐ فرمایا کہ میں جو کچھ کہوں گا میری رائے ہوگی۔ اگر ٹھیک ہے۔ تو خدا کا چہ
 سمجھا جائیے۔ ورنہ میرا اور شیطان کا فعل خیال کرنا۔ اور کتاب مذکور کے صفحہ ۶۲ کے اخیر میں ہے۔
 لاکائی نے حضرت ابن عمرؓ سے روایت کی ہے۔ کہ ایک شخص حضرت ابو بکرؓ کے پاس آیا۔ اور سوال کیا کہ
 کیا فعل زنا بھی حکم خدا ہوتا ہے۔ آپؐ فرمایا ہاں۔ اس نے کہا جب خدا نے مقدر میں تحریر کر دیا۔
 تو پھر عذاب بھی دیگا۔ آپؐ فرمایا ہاں۔ کیا پاک اللہ اگر میرے پاس موت کوئی آدمی موجود
 ہوتا۔ تو میں حکم دیتا۔ کہ وہ تیری ناک کا ٹھٹھا اٹا لیتے۔ تاریخ اختلاف کی ان روایات ثلاثہ سے مسلم
 کا پتہ چلتا ہے۔ کہ اول ثلاثہ تحقیق و اقصیٰ سے اہل ہونیکے باوجود خلیفہ کہلاتے رہے۔ اور
 ان کے نائب عمر بن الخطاب کی علی تجلیات بطور مشتبہ نمونہ از فراد ذیل میں درج کرتا ہوں۔
 ابن الحدید شرح بیح البلاغہ کے صفحہ ۳۴ سطر ۱۷ میں لکھتے ہیں۔ وَمَنْ يَوْمَ ابْتِشَابِ مَنْ فُتِيَا
 الْاِنْصَادِ وَهُوَ طُحَانٌ فَاسْتَسْقَاهُ فَجَدَحَ لَهُ مَا بَعْلُ فَلَمْ يَشْرِبْهُ وَقَالَ اِنَّ اللَّهَ
 تَعَالَى يَقُولُ اِذْ هَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا فَقَالَ لَهَا الْفَتَى يَا امِيرَ الْمُؤْمِنِينَ اَلِهِيَ
 لَيْسَتْ لَكَ وَلَا لِاحَدٍ مِنْ اَهْلِ هَذِهِ الْقِبْلَةِ اَقْرَأْ مَا قَبْلَهَا وَيَوْمَ يَرْضَى الَّذِينَ
 كَفَرُوا عَلَى النَّارِ اِذْ هَبْتُمْ طَيِّبَاتِكُمْ فِي حَيَاتِكُمُ الدُّنْيَا فَقَالَ عَمْرُ كُلُّ النَّاسِ اِنْقَرَه مِنْ
 عَمْرِ تَرْجَمَ حَضْرَتُ عَمْرُ كَا اِيكُ جَوَانِ الْاَنْصَارِ بِرَجَالَتِ بِيَا سَ كَزَرُ هُوَا۔ آپؐ اس جوان سے پانی
 طلب کیا۔ وہ جوان شہد کا شربت خلیفہ صاحب کی واسطے لے آیا پس خلیفہ صاحب نے اس شربت کو
 قبول نہ کیا۔ اور فرمایا خداوند تعالیٰ فرماتا ہے۔ تم نے نعمات طیبہ کو حیاۃ دنیا میں ہی صرف کر دیا۔
 پس خلیفہ صاحب کی خدمت میں اس جوان نے عرض کیا کہ امیر المؤمنین اس آیت میں خدا نے نہ
 آپ کو اور نہ کسی اہل قبلہ کو مخاطب کیا ہے۔ اس آیت کا تہل بڑھیں۔ اور عبد بن کافروں کو آگ میں
 ڈالاجا دیگا۔ ان کو کہا جاوے گا۔ تم نے نعمات طیبہ کو حیاۃ دنیا میں ہی صرف کر دیا تھا پس خلیفہ
 صاحب فرمائے تمام لوگ عمر سے علم میں بڑھے ہوئے ہیں۔ اور کتاب مذکور کے صفحہ ۶۴ سطر ۱۶
 میں ہے۔ اِنَّ عَمْرًا كَانَ يَعْصِي بِاللَّيْلِ فَسَمِعَ صَوْتَ رَجُلٍ وَاصْرَ تَتْرَافِي بَيْتِ فَارَاقِ
 فَتَسَوَّرَ الْحَائِطَ فَوَجَدَ امْرَأَةً وَرَجُلًا وَعِنْدَهُمَا زَقْخَمٌ فَقَالَ يَا عَدُوَّ اللَّهِ اَكُنْتَ

توی ان اللہ یستترک وانت علی معصیتہ قال یا امیر المؤمنین ان کنت اخطأت
 فی واحدہ فقد اخطأت فی ثلاث قال اللہ تعالیٰ ولا تجسسون فقد تجسسنت قال
 واتوا البیوت من ابوابها وقد تسودت وقال اذا دخلتم بیوتنا فسلموا او سلمت
 ترجمہ تحقیق عمر بن الخطاب کی گشت میں ایک عورت اور مرد کا ایک گھر سے آواز غلغلی کی جہ
 سے اس گھر کی دیوار پہنچ کر گھر میں داخل ہوئے پس انہوں نے اس مرد اور عورت کے پاس ایک
 برتن شراب کا دیکھ کر فرمایا کہ اے دشمن خدا تیرا خیال ہو گا کہ خدا اپنی نافرمانی میں تیرا گناہ دھماپے
 کہا۔ اور شخص نے اے امیر المؤمنین گو میں اپنی اس ایک خطا کا معترف ہوں۔ مگر آپ کو بھی اس موقع پر
 اپنی تین خطاؤں کا اقرار لازم ہے۔ خدا فرماتا ہے۔ جاسوسی نہ کرو۔ اور آپ نے جاسوسی کی۔ خدا فرماتا
 ہے۔ گھروں میں دروازہ سے داخل ہو۔ آپ نے دیوار پہنچ کر گھر میں داخل ہو کر گھروں
 میں پس سلام دو گھر کے لوگوں کو۔ اور آپ نے سلام نہیں دیا۔ اور یہ روایت متفاوت یسیر طرف
 جلد دوم صفحہ ۳۶ میں بھی ہے۔ اور تاریخ الخلفاء مذکور صفحہ ۱۴۴ حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے
 اولیات میں ہے۔ کہ حضرت عثمان نے بعد از بیعت تقریر کرنی چاہی۔ تو آپ سے نہ ہو سکی۔ اور فرمایا
 کہ تم جانتے ہو کہ سب پہلے گھوڑے پر سوار ہونا شکل پڑتا ہے۔ اگر میں آج کے بعد زندہ رہا تو میں
 خطبہ سنوں گا۔ تم جانتے ہو کہ ہمارا خدا ان کو بھی خطیب نہیں بنا۔ اور میں جیسا کچھ ہوں۔ خدا تم پر ظاہر کر دیگا
 نے الجملہ ناظرین کو ان روایات کے پڑھنے کے بعد خلفائے راشدہ کی لیاقت علی و صدارت اسلامی کی ثبات
 کا موازنہ کرنے کیلئے کسی اور روایت یا روایت کی ضرورت نہیں۔ البتہ خلافت خلیفہ اول کی حاجی
 رنگت کو جو انعقاد خلافت کے چار طریقوں میں پہلا طریق ہے۔ اس موقع پر بیان کر دینا ناظرین کے
 فائدہ مند ہو گا۔ کتاب نور الانوار اصول فقہ اہل سنت صفحہ ۸۶ میں لکھا ہے۔ الاجماع وهو
 فی اللغة الاتفاق وفي الشريعة اتفاق مجتہدین صالحین من ائمة محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم فی عصر واحد علی امر قوی او فعلی یعنی اجماع کے معنی لغت میں
 اتفاق کے ہیں۔ اور شرع میں معنی اجماع کے یہ ہیں۔ کہ مجتہدین صالحین امت حضرت محمد صلی
 اللہ علیہ وسلم ایک وقت میں کسی امر قوی یا فعلی پر اتفاق کریں۔ نیز نور الانوار مذکور کے صفحہ ۱۸۸
 میں لکھا ہے۔ والشروط لانعقاد الاجماع اجتماع الكل وخلاف الواحد ما لم يخلو
 الاكثر یعنی شرط واسطہ منعقد ہونے اجماع کے اتفاق کل مجتہدین کا ہے۔ اور خلاف کنا ایک
 شخص کا مجتہدین سے مانع ہے اجماع کا مانع خلاف اکثر مجتہدین کے معنی اس عبارت کا یہ ہے

عثمان

محمد بن جابر

کہ سب اصول مقررہ اہل سنت و جماعت کیلئے اتفاق مجتہدین صاحبین زمانہ و احاد میں شرط
 ہے۔ اور نیز ایک مجتہد کا خلاف مانع القیاد جماعت ہے۔ مثل خلافت کل مجتہدین کے اور جیت ابو بکر
 میں بروایت صواعق محرقة صفحہ ۶ حضرت علی مرتضیٰ اور زبیر اور ان دونوں کے ہم خیال اور جمیع
 انصار کا اختلاف بلکہ بیعت نکرد حضرت ابو بکر سے بعد حضرت خاتون قیامت تاحیوۃ فاطمہ الزہرا
 صلوٰۃ اللہ علیہا بروایت صحیح مسلم مسلم پس خلافت خلیفہ اول کے بطلان خلافت ثانی ثالث
 کا بل ہونا اظہر من الشمس۔ ۷ خشت اول چوں نہد کھانج۔ تاثر یا میرو دیوار کج۔ اللہ فحانیہ
 صفحہ ۲۶ کے تتمہ میں شیخ مفید علیہ الرحمہ سے منقول ہے کہ آپ کا جاگوئی کی حالت میں کسی ایسے مقام
 میں گزر ہوا کہ وہاں پر ایک جماعت کثیر میں وعظ ہو رہا تھا۔ آپ سے فرمایا یہ وعظ کون ہیں پس
 کہا گیا ان کو عمر بن الخطاب پس شیخ مفید نے عمر بن خطاب کے پاس پہنچنے کیلئے لوگوں سے راستہ طلب
 کیا۔ اور لوگوں نے انہیں راستہ دیا پس شیخ مفید نے انکی خدمت میں حاضر ہو کر ایک مسئلہ دریافت کرنے کے
 لئے اجازت حاصل کی پس کہا شیخ مفید نے آپ مجھے اپنے دوست عقیق بن ابی تمادہ کی اس فضیلت
 کی خبر دیں جو کلام خدا اذہما فی الغار اذ یقول لصاحبہ لا تحزن ان الله معنا
 فانزل الله سکینۃ علیہ وایتدہ بجنودہ لم تر وہما کربۃ ۳ سے ثابت ہوتی
 ہے۔ کیونکہ تمہارے ہوا خواہ عقیق بن ابی تمادہ کی اس آیت سے بڑی فضیلت ثابت کرتے ہیں پس
 کہا عمر بن الخطاب نے میرے دوست عقیق بن ابی تمادہ کی فضیلت پر اس آیت کے چھ مقامات لالت
 کرتے ہیں۔ (۱) تحقیق خداوند عالم نے ذکر کیا نبی کو اور ابو بکر کو اور بنایا انکو دویم دو۔ (۲) خداوند عالم
 نے ابو بکر کو رسول خدا کو ایک مکان میں جمع ہوئے سے موصوف کیا جو ان دونوں کی قدرتی محبت و
 الفت پر دلالت کرتا ہے پس فرمایا خدا نے اذہما فی الغار (۳) خدا نے منسوب کیا ذکر صحبت
 ابو بکر کو بطرف رسول خدا تاکہ وہ ابو بکر و رسول خدا کے شراکت مرتبہ و احد پر دلالت کرے پس فرمایا
 اذ یقول لصاحبہ (۴) خدا نے خبر دی شفقت و محبت رسول خدا سے ساقا ابو بکر کے اور
 سمجھنے پر رسول خدا کے ابو بکر کو اپنے قائم مقام فقال اذ یقول لصاحبہ لا تحزن (۵) خدا نے
 خبر دی نزول سکینہ کی بلفظ ان اللہ معنا جو حضرت موفع شدت رسول خدا و ابو بکر پر کیسے لالت
 کرتی ہے۔ (۶) خدا نے نزول سکینہ کی ابو بکر پر خبر دی۔ کیونکہ رسول خدا سے تو سکینہ کئی وقت میں
 بھی جدا نہیں ہوتی تھی۔ فقال فانزل الله سکینۃ علیہ پس عمر نے کہا ان چھ مقامات کو خوب
 یاد رکھ۔ کیونکہ ان میں کسی کو طعن کرنے کی جرأت نہیں ہو سکتی پس شیخ مفید علیہ الرحمہ نے ان سے

وعظ عمر معلق آیت غار

فرمایا میں نے آپ کی اس بے مثل دانگمی تقریر کو قلمبند کر کے اصل مطلب کو سمجھ لیا ہے۔ لیکن میں بفضل خدا آپ کی اس تقریر کو قشوری دیر میں ہباء منثوراً کا مصداق بناتا ہوں پس قول تیرا کہ خدا نے ذکر کیا بنی اور ابوبکر کو اور بنایا ان کو دو یکم دو پس یہ عند تحقیق اخلاص ہے عد کی فقط اور آپس کو فی فضیلت نہیں۔ کیونکہ وہ دو تھے۔ اور ہم جانتے ہیں۔ کہ مومن اور مومن دو۔ اور مومن اور کافر دو ہیں پس اس عدد میں کوئی فضیلت معلوم نہیں ہوتی جس کی طرف اعتنا کیجئے اور ان دونوں کا مکان واحد میں جمع ہونا پس آپس بھی کوئی فضیلت نہیں۔ کیونکہ مکان محل اجتماع مومنین و کفار ہوتا ہے۔ جیسا کہ عدد مومنین و کفار پر مثال ہوتا ہے۔ کیونکہ سجد نبوی میں جمع غار سے افضل تھی۔ مومن اور منافق جمع ہوتے رہے۔ اور ایسا ہی کشتی نوح میں غیر اور شیطان اور چوچ وغیرہ جمع ہوئے۔ اور نسبت صحبت پس آپس بھی کوئی فضیلت نہیں کیونکہ اہم صحبت مومنین اور کفار میں اطلاق کیا جاتا ہے۔ چنانچہ پارہ پندرہ برع چہارم میں آیا ہے۔ فقال لصاحبہا و یحادرہ انا اکثر منک ما لا واعز لفضل اور قال لہ صاحبہ و هو یحادرہ اکثرہ بالذی خلقک من تراب ثم من نطفۃ ثم سواک رجلاً اور محاورت عرب میں حمار کو بھی صاحب کہا گیا ہے۔ شعر

ان الحمار مع الحمار مطیۃ واذا خلوت بہ فلبس الصحاب

اور خطاب لا تحزن سے شفقت و محبت رسول خدا ساتھ ابوبکر کے ثابت کرنا خیال محال اور جنوں ہے کیونکہ خطاب لا تحزن سے تو ان کی منقصت اور معصیت ثابت ہوتی ہے۔ جملہ لا تحزن ان اللہ معنا ہی اور منع پر عمل ہے۔ پس حزن ابوبکر طاعت تھا یا معصیت پس اگر طاعت تھا۔ تو رسول خدا اس سے منع نہ کرتے پس ثابت ہوا کہ وہ حزن معصیت تھا پس تم پر واجب ہے کہ تم اپنے صاحب حزن نہیں عنہ سے باز آنا ثابت کر دو۔ کیونکہ آیت میں دلیل ہے۔ ان کے عصیان کی تمہارا بنی علیہ السلام اور آیت میں اس امر کی دلیل نہیں۔ کہ وہ اپنی معصیت کا باز آ گیا۔ اور نزول سیکنے کا لفظ جمع تکلم شوریث ابوبکر کیلئے نہیں۔ بلکہ بفرض خصوصیت نبوی ہے۔ چنانچہ قرآن مجید میں ہے۔ انا نحن نزلنا الذکر و انا الہام الحافظون پک ربع اول و انا نحن ننجی و نمیت و نحن الوارثون پک ربع اول لیکن قول و اعطکہ نزول سیکنے عتیق ہی کیلئے تھا پس یہ کفر محض ہے۔ کیونکہ خدا نے خبر دی ہے۔ کہ جس نے نزول سیکنے ہوا وہ دی ہے۔ جو مؤید بالجود ہے۔ جیسا کہ ولیدہ بخود ہم تدوہا سے ظاہر ہے۔ پس اگر صاحب سیکنے ابوبکر تھا۔ تو مؤید بالجود غیر مرئی بھی

آیت نازکہ متعلق شیخ سعید کاہن باب

وہی قرار پایا پس اس صورت میں لازم آتا ہے۔ اخراج نبی علیہ السلام از مورت اور وہ کفر ہے۔
 علاوہ ازیں رسول خدا پر دو مکانوں میں سکینہ نازل ہوا۔ اور تھے ساتھ رسول خدا کے ان ہر
 مکانوں میں مومنین۔ پس خدائے ان مومنین کو رسول خدا کے ساتھ نزل سکینہ میں شریک کیا۔ اور فرمایا
 فانزل الله سکینتہ علی رسولہ و علی المومنین پارہ ۲۶ سورہ فتح اور ثم ولینکم مدین
 ثم انزل الله سکینتہ علی رسولہ و علی المومنین پارہ دہم برع دویم پس اگر اس محل میں
 رسول خدا کے ہمراہ کوئی مومن ہوتا۔ تو خدا اس کو نزل سکینہ میں رسول خدا کے ساتھ شامل کرتا۔ اور
 انکی مصافحت و مجاورت مع الرسول کو ان کے ایمان کا ذریعہ قرار دینا صحیح نہیں۔ جیسا کہ نضال بن
 حسن اور ابو حنیفہ کی باہمی گفتگو سے پتہ چلتا ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ نضال بن حسن نے ابو حنیفہ سے کہا
 کہ میرا ایک بھائی اس امر کا تامل ہے۔ کہ بعد از خاتم الانبیاء علی المرتضیٰ خیر البشر میں۔ اور میں خیر البشر
 بعد رسول خدا ابو بکر کو سمجھتا ہوں۔ آپ اس مسئلہ میں کیا حکم دیتے ہیں۔ پس ابو حنیفہ صاحب نے غور و تامل
 کے بعد فرمایا کہ۔ انکی افضلیت و جلالت مرتبہ کیلئے ان کا مجمع رسول خدا ہونا ہی کفایت کرتا ہے
 کیونکہ بعد موت بھی ان کا نصیب و مجاورت رسول خدا سے ممتاز ہونا انکی افضلیت کی واضح دلیل ہے
 پس نضال نے ابو حنیفہ سے کہا میں اپنے بھائی سے یہ کہا تھا۔ پس اس نے مجھے یہ جواب دیا کہ اگر وہ
 مکان رسول خدا کا تھا۔ نہ ان دونوں کا پس انہوں نے ظلم کیا۔ اپنے دفن میں اس مقام میں جس میں انہیں
 کوئی حق نہ تھا۔ اور اگر وہ مقام ان دونوں کا تھا۔ اور انہوں نے رسول خدا کو ہر گز دیا تھا۔ تو اس جیسے
 شکر ہو جانا۔ اور اپنے عہد کو فراموش کر دینا۔ انکی اسایت و ضلالت پر دلالت کرتا ہے۔ پھر ابو حنیفہ
 نے غور و تامل کے بعد کہا کہ وہ مکان نہ رسول خدا اور نہ ان دونوں کا تھا لیکن انہوں نے حق عایشہ و حفصہ کو زیر نظر
 رکھ کر اس مقام میں استحقاق دفن حاصل کیا بحیثیت حق اپنی صاحبزادیوں کے۔ پس کہا نضال نے ابو حنیفہ کو
 میں نے اپنے بھائی کو یہ بات بھی کہی تھی۔ پس اس نے مجھے کہا۔ تو خوب جانتا ہے۔ کہ رسول خدا نو عدد
 بیسیاں چھوڑ کر فوت ہوئے تھے۔ پس ورنہ رسول خدا سے ہر ایک بی بی کو آٹھویں حصہ کا نواں حصہ ملنا چاہیے
 تھا۔ اور وہ ایک بالشت مزین ہے۔ پس ان ہر دو کو اپنے مدفن کیلئے بالشت مزین زمین زیادہ کا
 استحقاق کہاں سے حاصل ہوا۔ علاوہ اس کے اگر حضرت ابو بکر اپنی روایت میں کہ پیغمبروں کا کوئی وارث نہیں
 ہوتا ہے تھے۔ تو عایشہ اور حفصہ کو یہ مکان کیوں اور کہاں ملے گا۔ کیونکہ عایشہ اور حفصہ اور ان کے والدین
 کہہ کے باشندے تھے۔ مدینہ میں انکی کوئی جائیداد نہ تھی۔ اور نہ کسی روایت سے اس بات کا پتہ چلتا ہے
 کہ عایشہ اور حفصہ نے اپنے یا اپنے والدین کے خرقہ سے مدینہ منورہ میں کوئی مکان بنایا تھا۔ اور

تو اب ابوبکر کے مدفن کا مکان

اگر ابو بکر اس عمارت میں چھوٹے تھے۔ تو آپ نے اپنے چھوٹ کی کٹائی کو زلیخہ ایمان قرار دینا نہایت
 کا بخیر نشان ہے۔ علاوہ اس کے ۲۲ بارہ ربیع اول میں ہے۔ یا ایہا الذین آمنوا لا تدخلوا
 بیوت النبی الا ان یؤذن لکم یعنی ایمان والو رسول خدا کے گھروں میں بغیر اجازت داخل نہ ہو۔
 اس آیت سے دو باتوں کا پتہ چلتا ہے۔ (۱) رسول خدا کے گھروں میں بغیر اجازت داخل ہونا حرام ہے۔
 پس اگر صاحبان اپنی اس ضابطہ صحت میں ترکب حرام ہیں۔ تا وقتیکہ ان کے ہوا خواہ اس محاورت
 کیلئے راؤن کو خدا کا ثبوت نہ دے۔ (۲) اس آیت سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ وہ گھر رسول خدا کے تھے۔ نہ
 عائشہ اور حفصہ کے عید اگر بعض جہال از محاورات عرب نے قرن فی بیوت تکون بارہ ۲۲ ربیع اول
 کی مخالفت سے سمجھ لیں۔ کیونکہ بارہ ۲۸ سورہ طلاق میں طلاق عورتوں کی بابت لا تخرجوهن من
 بیوتھن میں نسبت بیوت بطرف نسائے۔ حالانکہ بیوت انہی کے ہوتے ہیں۔ اور حضرت عائشہ
 بن عباس اس پر تعبیر کیا خوب کہا ہے۔ ۵

تَجَلَّیْتُ تَبَغَّلْتُ وَلَوْ عَشْتُ تَفَلَّیْتُ لَكَ التَّسَعُ مِنَ الثَّمَنِ وَفِي الْكُلِّ تَصَرُّفٌ
 مناقب آل ابی طالب جلد چہارم صفحہ ۶۵ سطر ۱۲ یہ آیت کا کلام ہے جو بوقت بی بی عائشہ خیر پر سوار ہو کر
 چالیس سو اوروں کی میت میں فرش امام حسین علیہ السلام کو روئے سرہ رکایت میں دفن کرنے کی ممانعت و ممانعت
 کو ان کو فرمائے لگیں۔ کہ تم لوگوں کو میرے ساتھ کیا عداوت و فحاشیت ہے۔ کہ داخل کرتے ہو تم میرے گھر
 میں ایسے شخص جس سے مجھے نہ انس ہے نہ محبت۔ تو حضرت ابن عباس فرمایا۔ اون پر سوار ہو کر تو حضرت
 علی سے لڑی۔ ابھر خیر پر سوار ہو کر تو نے لغزش حسن مجتبیٰ پر تیرا سنا۔ اگر تیری زندگی نے وفا کی۔ تو تو واقعی
 پر سوار ہو کر یعنی خون امام حسین میں بھی ضرور پلٹھ ہو گئے۔ تیرا دربار رسول خدا میں آٹھویں جہد کا نواں حصہ تھا۔
 اور تو سب تبغیر جا بیٹھی ہے۔ اس شعر پر ایک بھری شاعر نے تفسیر کی ہے۔

و یوم الحسن الہادی علی بغلہ استعیت و مانعت و خاصمت و قاتلت
 و فی بیت رسول اللہ بالظلم تحکمت و عہل الزوجة اولی بالمواریث من البنات
 تَجَلَّیْتُ تَبَغَّلْتُ وَلَوْ عَشْتُ تَفَلَّیْتُ لَكَ التَّسَعُ مِنَ الثَّمَنِ وَفِي الْكُلِّ تَصَرُّفٌ
 ضرر لیس۔ مولوی نو محمد ولد سلطان احمد امام جامع مسجد کندیال جو شہتہا شیعان مومنین کے برخلاف
 شایع کیا تھا۔ اس پر مزید روشنی ڈالنے کی غرض سے مولوی کرم الدین ساکن بہمن نے مورخہ ۹۷۳ھ کو
 عدالت راجہ فضل خان صاحب زاید افسر میانوالی میں جو بیان دیے ہیں۔ ان کی نقل یہ ہے۔ کیا آپ
 اس کا جواب دے سکتے ہیں۔

ابن عباس کا شعر تحریف بی بی عائشہ میں

ضمیمہ۔ اس نقل سے معلوم ہوتا ہے کہ اشتہار قضا زعمولوی کرم الدین کا تیار کردہ جس کو مولوی کرم الدین نے تفسیر کر کے مولوی نور محمد کے نام شائع کیا۔ اور پھر اس اشتہار میں نقل عبارات و ترجمہ کتب شیعہ میں بددیانتی کرنے کے علاوہ ایسے سوالات و اعتراضات کو درج کیا گیا ہے۔ جن کا ایک ترجمہ نہیں بلکہ ہزاروں مرتبہ شیعہ جواب دے چکے ہیں۔ کما مر فی الجملہ آپ کی خاطر ان بیانات کا مختصراً جواب لکھتا ہوں۔ قول کرم الدین مسئلہ نمبر ۱۸ مندرجہ اشتہار کے متعلق کتاب جلال الیعون میں درج ہے۔ کہ جناب امیر علی علیہ السلام نے قرآن جمع کر کے صحیفہ پیش کیا۔ اور انہوں نے اس کو قبول نہ کیا۔ اور فرمایا کہ تم لوگ ظہور قائم آل محمد اس قرآن کو نہ دیکھو گے۔ مسئلہ نمبر ۱۷ کے متعلق اصول کافی صفحہ ۱۷۷ کی عبارت پیش کرتا ہوں۔ وہاں پر درج ہے۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال ان القرآن الذی جاء بہ جبریل علیہ السلام سبعة عشر الف آية امام جعفر صادق سے روایت ہے۔ کہ انہوں نے فرمایا کہ قرآن جو جبریل محمد علیہ السلام پر لایا تھا۔ وہ سترہ ہزار آیت کا تھا۔

علہ سینوں کا کہیں ہزار تین سو پچاس آیت قرآن۔ تفسیر اتقان مطبوعہ مصر جلد اول نوح انیسواں صفحہ ۹۹ سطر ۱۶ میں ہے۔ اخراج ابن الضریس من طریق عثمان بن عفان عن ابیہ عن ابن عباس قال جمیع آی القرآن ستة آلاف آية وستمائة آية وست عشرة آية وجميع حروف القرآن ثلاثة مائة الف حرف وثلثة وعشرون الف حرف وستمائة حرف واحد وسبعون حرفاً ترجمہ بروایت ابن عباس جمیع آیات قرآن مجید ۶۶۱۹ ہیں۔ اور حروف قرآن تین لاکھ تیس ہزار چھ سو اکتیس ہیں۔ پس اگر عدد حروف قرآن کو عدد آیات قرآن تقسیم کیا جائے تو ہر ایک آیت تقریباً ۴۴ حروف کی ثابت ہوتی ہے۔ اس آیت کو بطور تہدید یاد رکھ کر دوسری روایت جو کتاب مذکور کی جلد اول صفحہ ۲۲ سطر ۱۲ میں منقول ہے۔ غور سے ملاحظہ فرمائیے۔ اخراج الطبرانی عن عثمان بن الخطاب مرفوعاً القرآن الف الف حرف وسبعة وعشرون الف حرف فمن قرأه صابراً ومحتسباً كان له بكل حرف زوجة من الخور العين رجالہ ثقاة الا شیخ الطبرانی محمد بن آدم بن ابی ایاس تکلم فیہ الذہبی لهذا الحدیث وقد حمل ذالک علی ما نسخ رسمہ من القرآن ایضاً اذا لموجود الآن لا یبلغ هذا العدد انتہی زجر امام طبرانی عن ابن الخطاب سے روایت کرتے ہیں۔ کہ قرآن مجید کے دس لاکھ اور ساٹھ ہزار حرف ہیں۔ تو جو شخص اس قرآن کو صابر و محتسب پڑھے گا۔ تو بعض ہر حرف کے اس کے ایک زوجہ ملے گی۔ جو مرد کے رجال اس حدیث کے سب ثقاة ہیں۔ مگر شیخ طبرانی محمد بن عبید بن آدم بن ابی ایاس کے اس بارہ میں ذہبی نے اس حدیث کی وجہ سے کلام کیا ہے۔ اور اس حدیث کو امیر علی علیہ السلام نے فرمایا ہے۔ کہ جو حرف و دستاویز ہو گئے قرآن سے وہ مرد میں کیونکر موجودہ قرآن کی آیتیں اس تعداد حروف پر نہیں آتیں (باقی صفحہ ۱۰۰ دیکھو)

جو
تین
اللہ
احکام
وفاء
علی
میں
ہو گیا
عہد
کی
من
ثم
مجید
نوں
صدا
لما
افاد
انہ
دبا
ہزار
تین
تین
آیت
میں

جواب شیعہ یہ کوئی جدید اور انوکھی بات نہیں جس میں شیعہ متقدمین۔ بلکہ نبیل کی کتابوں میں بھی یہ باتیں موجود ہیں تفسیر القرآن مطبوعہ مصر جلد اول صفحہ ۵۸ سطر ۲۳ میں ہے۔ قال الخطابی انما لم یجمع صلی اللہ علیہ وسلم القرآن فی المصحف لما کان یترقبہ من وزودنا نسخہ لبعض احکامہ او تلاوته فلما انقضی نزولہا بوفاتہ المہم اللہ الخلفاء الراشدین ذالک وفاء یوعدہ الصادق بضمائم حفظہ علی ہذا الامة فکان ابتداء ذالک علی ید الصدیق بمشورۃ عمر بن عبد السوسا اس کے نہیں کہ جمع نہیں ہوا کسی صحیفہ میں قرآن زیادہ ہونا میں کہ نہ رسول خدا کو بعض احکام اور بعض تلاوتوں کے نسخہ ہوئی اسیدھی پس جب قرآن مجید کا نزول مکمل ہو گیا۔ ساتھ وفات رسول خدا کے۔ الہام کیا خدا نے خلفاء راشدین کو جمع کرنے قرآن مجید کا واسطہ پرار کرنے عہد رسول خدا کے بوجہ ضمانت ہونے خدا کے واسطہ محافظت قرآن کے اس امت کیلئے پس ابتداء جمع قرآن کی ابو بکر کے اقتدار ہوئی۔ ساتھ مشورہ عمر کے اور تفسیر القرآن مذکور جلد اول کے صفحہ ۵۸ سطر اخیر میں ہے۔ فمن ہمد من رہما علی النزول وهو مصحف علی کان ادلہا اقرا ثم المدثر ثم نون ثم المزمل ثم تبت ثم التکویر وھکذا الی آخر الملک والمدنی ترجمہ بعض صحابہ میں جنہوں نے قرآن مجید کو مائتہ نزول قرآن جمع کیا وہ مصحف علی مرتضیٰ ہے۔ جس کے ابتدا سورہ اقرأ پھر سورہ مدثر پھر سورہ نون پھر سورہ مزمل پھر سورہ تبت پھر سورہ تکویر اور اسی طرح پچھلے سورہ کیم پھر سورہ مدثر پھر جمع تھیں۔ اور صفحہ ۵۹ سطر ۲۳ میں ہے۔ واخرج ابن ابی داؤد عن محمد بن سیرین قال لما توفي رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ابطأ علی عن بیعة ابی بکر فلقیہ ابو بکر فقال اکر اما دتی فقال لا ولا کن آلیت لا ارتدنی بردائی الا الی الصلوۃ حتی یجمع القرآن نزولاً انہ کتبہ علی تنزیلہا قال محمد بن سیرین لواصب ذالک الكتاب کان فیہ العلم ترجمہ

خالفین کے مذہب میں تحریف قرآن

ربانیمانہ حاشیہ ص ۸۴ پس اگر مطابق اس آیت عمر بن الخطاب حلیفہ دیکم نبیل کے ہم تعداد حروف قرآن کریم دس لکھا اور تیس ہزار حروف قرآن کو ۸۴ تقسیم کریں جو بخاطر آیت اول ہر آیت کے حروف کا اوسط ہے۔ تو قرآن مجید کی تقریباً اکیس ہزار تین سو پچانوے آیتیں قرار پاتی ہیں۔ اور موجودہ قرآن مجید کی آیات اس عدد پر نہیں بنتیں۔ تو معلوم ہوا۔ کہ اکیس ہزار تین سو پچانوے آیت والہ قرآن غائب ہے۔ پس جس جگہ و فرض کیلئے یہ قرآن جس مقام میں مخفی رکھا گیا ہے۔ وہیں مشورہ ہوا آیت والہ قرآن بھی موجود ہے۔ اس روایت کے ملاحظہ کے بعد جو شخص شیول کو قرآن موجودہ کا متفقہ نامیں وہ اپنی نظرت میں عکس کا شریک ہے۔ ۱۲ ۱۲ ۱۲

جب فوت ہوئے۔ روکھا تو علی مرتضیٰ نے بیعت ابو بکر میں توقف کیا۔ پس علی مرتضیٰ کو ابو بکر نے۔ اور کہا کہ
 آپ کو میری امارت پانہ ہے فرمایا علی مرتضیٰ نے مجھے تمہاری امارت پانہ نہیں۔ بلکہ میں نے عہد کیا
 ہے۔ کہ نہ اوروں گا میں چاروں طرف سے ان کے جبکہ کہ قرآن جمع نہ کر لوں پس صحابہ کا اعتقاد تھا۔ کہ علی
 مرتضیٰ نے قرآن مجید کو مطابق نزول جمع کیا تھا۔ کہا ابن سیرین اگر وہ قرآن جموں پہ ہوتا تو اس سے
 علم کثیر ظاہر ہوتا۔ اور تفسیر القرآن چلہ دویم صفحہ ۲۸۲ میں ہے۔ عن نافع عن ابن عمر قال
 لا یقول احدکم قد اخذت القرآن کلام وایدسایہ ماکلہ قد ذهب منه قرآن
 کثیر ولاکن یقول قد اخذت منه ما ظہر ترجمہ ابن عمر اپنے معقین کو قرآن کی بابت تعظیم
 جیتے ہوئے فرماتے ہیں۔ کہ کوئی شخص یہ نہ کہے۔ کہ مجھے پورا قرآن ملا ہے۔ پورا قرآن کسی کو نہیں ملا۔ اور
 نہ کوئی جانتا ہے۔ کہ پورا قرآن کس قدر قاصر کیا کہ بہت حصہ قرآن کا جاتا رہا ہے۔ البتہ یہ کہ تم کہ قرآن
 مجید بقدر ظاہر تھا۔ وہ ہکو ملا ہے۔ ایسے ہیں ان احادیث کا جو تم جواب دے گے۔ رہی ہمارا جواب ہے۔ اور جگہ
 ابو بکر کا جمع شدہ قرآن رکھا ہے۔ وہیں علی مرتضیٰ کا جمع شدہ قرآن بھی بڑا ہے۔ یا ہر دو قرآن مذکورہ
 ان قرآنوں میں مل گئے۔ جو حضرت عثمان نے جلائے تھے جیسا کہ صحیح بخاری اور اتفاق میں لکھا ہوا ہے۔
 ان باحیاض ترین کے بزرگان دین کا قرآن کے بارہ میں جو عقیدہ نقص تحریف تغیر و احراق نہ انت
 کے متعلق جو اقوال ہیں۔ ان کا تحریر کرنا میرا مکان باہر ہے۔ جس شخص کو شوق ہو۔ وہ کتاب مستطاب حسن
 الشیخ و صدر الشریعہ استقصاء انعام و مجلدات الشیخ کو دیکھ اور شیعوں اور سنیوں کے عقاید کو میزان
 پر توڑے سب امور مشکف ہو جائیں گے۔ اگر قرآن کی کچھ وقعت بھی اہل سنت کے یہاں ہوتی۔ تو
 ان کے خلیفہ ثالث کیوں احراق کے مرتکب ہوتے۔ اور معاویہ بن ابوسفیان کیوں مصفین میں اس کے بولاق
 کو نيزوں پر بند کر دیا کہ خون آلودہ کرتا۔ اور کیوں خلیفہ دوازدہم دیند تیروں سے غزال کرتا۔ اور کیوں
 ان کے یہاں بول و خون سے (الہیاذ باللہ) اس کا کلمہ احترام نہ ہوتا۔ شیعوں کا یہ عقیدہ نہیں ہے۔
 کہ قرآن موجودہ ناقص و متروک الکیات ہے۔ بلکہ یہ عقیدہ سنیوں کا ہے۔ گویا جلال الدین سیوطی نے تفسیر
 اتفاق کو اسی غرض سے جمع کیا ہے۔ ائمہ معصومین علیہم السلام نے شیعوں کو اس قرآن پر جو بین النینین
 موجود ہے عمل کرنے کے لیے ارشاد فرمایا ہے۔ اور نقل کرنے اس حکم تھا یہ شیعوں میں داخل فرمایا
 چنانچہ رسالہ اعتقاد یہ انوند صاحب محمد باقر مجلسی علیہ الرحمۃ مطبوعہ کلندر صفحہ ۱۱۱ میں لکھا ہوا ہے
 و یحب ان تو من بحقیقۃ القرآن و ما فیہ مجمل و کونہ منزل من عند اللہ تعالیٰ
 و کونہ محدثا و انکارہ والا ستخفاف بہ کفر و کذا فعل ما یستلزم الاستخفاف

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بسم اللہ الرحمن الرحیم

خانیقین میں قرآن کا جلا جائید ہے۔

خانیقین میں قرآن کو اور اور کھنا جائید ہے۔

خانیقین کے بادشاہوں کا قرآن کو کھانا تھا۔

یہ کچھ ترجمہ واجب ہے کہ ایمان لائے تو ساتھ صداقت و حقیقت قرآن کے۔ اور اس امر پر کہ قرآن
فرا کا کلام ہے۔ اور قرآن مجید کا انکار اور کسی کفر ہے۔ اور ایسے ہی وہ کام جس سے قرآن کی کئی مستبط
ہو جیسے قرآن مجید کا جلانا۔ اب ذرا آپ قرآن کی بابت سنت جماعت کے عقاید ملاحظہ فرمادیں۔
تفسیر آقان مطبوعہ مصر جلد دوم ۷۲ اسطر میں ہے۔ وان احرقها بالدار فلا بأس احرق
عثمان مصاحف کان فیہا آیات وقرأت منسوخة ولم ینکر علیہ احد ترجمہ اگر
اور ان ضعیف شدہ قرآن مجید کو آگ سے کوئی جلادے۔ تو کوئی حرج نہیں ہے۔ کیونکہ عثمان نے
صحابہ کے جمع شدہ ایسے قرآن کو جلایا جس میں آیات اور قرأت تھے۔ اور ان کسی نے مواخذہ نہیں
کیا۔ علاوہ اس کے فتاویٰ قاضی خان جلد چہارم کتاب نظر والا با حتم میں مرقوم ہے۔ والذی
مرحمت فلا یدقأدہ فاراد ان یرکت بدہ علی حیثہ شیئاً من القرآن قال ابوبکر
الا سکاٹ یجوز قیل لو کتب بالبول قال لو کان فیہ شفاء لا بأس بہ قیل لو
کتب علی جلد مبتتہ قال ان کان فیہ شفاء جاز ترجمہ جس شخص کی تکسیر جاری ہو۔ اور
بند نہ ہو پس وہ اناہ کرے کھنے قرآن مجید کا ساتھ عثمان کسیر کے پیشانی اپنی پر فرمایا ابوبکر سکاٹ نے
جایز ہے۔ کہا گیا اگر لکھا جاتا قرآن مجید کو ساتھ پیشان کے فرمایا ابوبکر نے اگر اس میں شفا ہو تو کوئی ذر نہیں۔
پھر پوچھا گیا کہ چمڑے مروار پر قرآن مجید کا لکھنا جائز ہے۔ فرمایا انہوں نے اس میں شفا ہو تو جائز ہے۔ علاوہ
اس کے کتاب دبا لدینا والدین المادری مذکور مطبوعہ مصر صفحہ ۴۲ کا تتمہ وحکی ان الویلین
یزید بن عبد الملک تفاعال یومانی المصحف فخر جہ قولہ اتعاواستفتحوا وخاب

کل جاعرنی فمزق المصحف وانشأ یقول۔
فہا انا ذالک جبار عذیب
الوعد کل جبار عذیب
اذا ما جئت ربک یوم حشر
فقل یا رب من قنی الولید
ترجمہ ایک بن لیدنے قرآن مجید میں فال دیکھا پس اس کے فال میں تیر ہویں بارہ کے چہ دیں
رکوع کی آیت برآمد ہوئی جس کا ترجمہ یہ ہے کہ فتح چاہی پیغمبروں نے کفار کی ہلاکت پر خدا سے
اور فایب و خاسر ہوا ہر کس عباد کریمہ اللہ پس قرآن مجید کو ولید نے پھاڑ کر د و شعرا ان رکعے جن کا ترجمہ
یہ ہے۔ کیا در اتا ہے۔ تو ہر جابر کرش کو پس متنبہ ہو پس ہوں جابر اور کرش جب پہنچے تو خدا کے پاس
قیامت میں پس کچھ فایبے پرور و کار ولید نے مجھے پھاڑا تھا۔ علاوہ اس کے احکام خدا پر بھی بوجہ
خفت فرمایا۔ مجھ کو مخاطب کو چند ان وثوق نہ تھا۔ جیسا کہ کتاب نظر ملاحظہ فرمادیں

دیکھئے۔ اور کہا کہ
میں نے کچھ لکھا
تھا۔ کہ علی
ہم ہوتا تھا اس سے
ابن عمر قال
بب صدہ قرآن
ان کی بابت تعین
ہی کو نہیں ملتا اور
یکہم کہ قرآن
اب ہے۔ اور جگہ
و قرآن مذکورہ
میں لکھا ہوا ہے۔
یہ و احراق نہایت
تاریخ مطابق جھن
عقاید کو نیز ان
میں ہوتی۔ تو
میں اس کے خلاف
نہ کرتا۔ اور کہوں
شیدہ نہیں ہے۔
بن سبطی نے تفسیر
ان پر جو چیزیں
میں داخل فرمایا
میں لکھا ہوا ہے
خدا اللہ تعالیٰ
الہ تعالیٰ

۴۰۔ سطرہ میں ہے۔ قد انزل الله تعالى في الخمر ثلاث آيات الاولى قولہ تعالیٰ
یسئلونک عن الخمر والمیسر قل فیہما اثم کبیر ومنافع للناس الآیۃ فكان من
المسلمین من شارب وتارک الی ان شرب رجل فدخل فی الصلوۃ فہجر فنزل
قولہ تعالیٰ یا ایہا الذین آمنوا لا تقر بوالصلوۃ وانتم سکاری حتی تعلموا ما تقولون
فشر بہا من شر بہا من المسلمین وتکرہا من ترکہا حتی شر بہا عمر رضی تعالیٰ
عنه فاخذ بلحی بعیرو شیم بہ راس عبد الرحمن بن عوف ثم قعد ینوح علی
قبتہ بدہ بنعرا لا سود بن یعفر یقول

وکأین بالقلیب قلیب بدہ من الفتیان والعرب الکوام
الوعد فی ابن کبشہ ان سخیاً وکیف حیوة اصدا ودهام
ایجران یرد الموت عنی ویشرفی اذا بلیت عظامی
الا من مبلغ الرحمن عنی بانی تارک فرض الصیام
فقل للہ یمنعہ شرابی ! وقل للہ یمنعہ طعمام

فبلغ ذالک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فخرج مغضباً یجرحہ ائہ فرفع
شیئاً کان فی یدہ فضر بہ به فقال عوذ باللہ من غضبہ وغضب رسول اللہ
فانزل اللہ تعالیٰ انما یرید الشیطان ان یوقع بینکم العداۃ والبغضاء فی الخمر
والمیسر ویصدکم عن ذکر اللہ وعن الصلوۃ فهل انتم منتهون فقال عمر
رضی اللہ تعالیٰ عنہ انتہینا انتہینا ومن الاخبار المتفق علیہا فی تحریرہا قول سیدنا
مرہول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا یدخل الجنۃ من خمر وقولہ صلی اللہ علیہ وسلم
اول ما نفی ربی بعد عبادة الاوثان عن شراب الخمر انتہی ترجمہ۔ شراب کی ممانعت
میں خدائے تین آیتیں تائیں۔ پہلی آیت دوسرے پارہ کے دسویں کوع میں جس کا ترجمہ یہ ہے۔ سوال
کرتے ہیں تجھے اے رسول شراب سے کہ اس کا پینا کیسا ہے۔ اور تمار بازی سے کہ کھیلنا جوئے کا کیسا ہے
کہہ تولے رسول کہ ان دونوں میں بڑا گناہ ہے۔ اور فائدہ ہے میں۔ واسطے آدمیوں کے اور گناہ ان
دونوں کا بڑا ہے۔ فائدہ ہے ان دونوں سے پس نزول اس آیت کے بعد مسلمانوں کے بعض شراب
پیتے رہے۔ اور بعض باز آگئے۔ یہاں تک کہ ایک شخص شراب پیکر نماز میں داخل ہوا۔ اور
پہنیاں بکنے لگا۔ پس فرمایا خدائے دوسری آیت کو جو پانچویں پارہ کے تیسرے رکوع میں

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جس کا ترجمہ یہ ہے۔ اسے ایمان والو۔ نماز نہ پڑھو تم جو وقت کہ نشہ میں ہو تم۔ یہاں تک کہ سمجھو تم
اپنی باتوں کو پس پیا شراب کو جس کی سنے پیا۔ اور چھوڑا شراب کہ جس کی سنے چھوڑا۔ یہاں تک کہ
حضرت عمر بن الخطابؓ شراب پیکر اونٹ کی ہڈی سے عبدالرحمن بن عوف کا سر زخمی کیا۔ اور
پھر کفار بدر کے مقتولین پر اشعار اسود بن یعفر سے نوحہ کرنے لگے۔ بہت سے ایسے جوان اور
اشراف عرب ہیں جو میدان بدر کے کنوئیں میں مردہ پڑے ہیں۔ کیا مجھے گڈ ریا (العیاذ باللہ)
یہ بات کہہ کر اُسکتا ہے۔ ہا کہ ہم غریب زندہ ہونگے۔ (یعنی اعمال کی سزا کیلئے قیامت کے روز
زندہ ہونگے) حالانکہ یوم حید کی زندگی دوبارہ کیونکر ہو سکتی ہے۔ (یعنی یہ قول خلاف عقل ہے۔
کہ مرنے کے بعد پھر کوئی شخص زندہ ہو سکے۔) جو شخص بوسیدہ ہڈیوں کو زندہ کرنے پر قدرت رکھتا ہو۔
کیا وہ شخص اس بات سے عاجز ہو سکتا ہے۔ کہ میری موت ہی کو پشادے۔ آیا کوئی ایسا ہے جو میرے بطون
سے رحمان کو خبر کرے۔ کہ میں روز نہیں رکھتا ہوں۔ اور اس کے بعد اس سے بھی کہہ دے۔ کہ وہ
مجھے کھانے پینے سے باز رکھے۔ (یعنی چونکہ مجھے خدا کا یقین ہی نہیں ہے۔ اس میں روزہ کو ترک
اور امر معروف و نہی سے اجتناب کی اطلاع رسول خدا کو پہنچی۔ پس آپ غصہ کی حالت میں چادر
گھیسٹے ہوئے باہر آئے۔ اور جو چیز اقدس میں لیے ہوئے تھے۔ اس سے عمر کو مارا پگھلا عمر نے میں
خدا کی پناہ میں ہوں۔ اور اس کے رسول کے غضب سے پس خدا کی تیسری آیت نازل فرمائی۔
جو ساتویں پارہ کے پہلے رکوع میں جس کا ترجمہ یہ ہے۔ ایمان والو! سو اے اس کے نہیں کہ شراب
اور سب نشہ کی چیزیں اور جوار اور بیت کھڑے ہو۔ واسطے پوجنے کے اور تیرھوں کے تقیم کرنے
کے ناپاک اور عمل شیطانی ہیں۔ پر ہیز کرو تم ان سے تاکہ تم نجات حاصل کرو۔ سو اے اس کے نہیں کہ چاہتا
ہے شیطان کہ والد سے درمیان تھامے دشمنی اور بغض کھائے۔ یعنی شراب اور کھیلنے جوئے کے۔ اور
بند کرے تمہیں یاد خدا سے اور نماز سے پس کیا تم باز رہے واپس کہ تم نے باز آئے ہم باز آئے
ہم۔ اب اس عہد پر آپ کا ثبات اور شراب سے باز آنے کا ذکر سنئے۔ حیوۃ النبیؐ ان مطبوعہ مصر جلد اول
نفت دیک صفحہ ۱۹۱ سطر ۱ میں ہے۔ ملاطعن قبل لما احب الاشریۃ الیاء
یا امیر المؤمنین قال البین فسقوا نبینا الخرج من جرحہ ترجمہ حضرت عمرؓ کو جب

نہمان کا بی ناہی جہاں جہاں شراب کا ثوبی نہ دیا

عہدہ اپنے ان خلیفہ صاحب کی اراعات کو امام عظیم ابو حنیفہؒ نے مد نظر فرما کر حضرت شراب کا ثوبی نہ دیا جیسا کہ بد افتخار جلد پہلے
میں ہے۔ فی المعراج قال ابو حنیفہ لو اعطیت الدنیا بمذاق اذیہا لا اذقی بجمہتہا لان فیہ تفسیق بعض الصحابہ و
لو اعطیت لشریہا لا اشر بھا ترجمہ کتاب معراج میں ہے۔ ابو حنیفہؒ نے کہا کہ اگر دنیا کے تمام نرا نے مجھے دیکھے جادیں تبھی میر
(باقی صفحہ ۵۸ و ۵۹)

کتاب التوحید
فی شرح التوحید
باب التوحید

نیز شرابی کہتے ہیں۔

خالفین یہاں قرآن کے نقل میں جھٹلتے ہیں۔

برہمی لگی۔ تو ان کی دریافت کیا گیا کہ کون شربت آپ کو زیادہ پسند ہے۔ امیر المومنینؑ کہا انہوں نے
شراب پس حاضرین نے آپ کو شراب پلایا پس شراب ان کے زخم سے خارج ہو گیا۔ اور یہ واقعہ
صبح بخاری جلد دوم مطبوعہ مصر صفحہ ۸۳ سطر ۲۰ باب مناقب عثمان اور تاریخ الخلفاء سیوطی مذکور صفحہ ۹۳
سطر ۱۰ اور صوفی محرقہ مطبوعہ مصر سطر ۱۵ میں بھی مرقوم ہے جس کا دل چاہے دیکھے۔ اور نیز پس وہ
شراب کھنا ہے جیسا کہ غیاث اللغات مطبوعہ دکن صفحہ ۴۴ میں ہے نیز شراب کے ازخراہ وجود غیر زائد
وہر تعلیل غلطی اس نظر بدال ہلہ نیز صیح باشد۔ از منتخب لطائف صراح۔ اور قاضی تاجیخان
مطبوعہ دکن صفحہ ۳۲ سطر ۲۰ میں مرقوم ہے کہ نیز شراب کا نام ہے۔ اور اسی کتاب کے صفحہ ۴۰ سطر ۲۸
میں مرقوم ہے کہ شراب اور فساق کی اصطلاح میں نیز خوار کھلاتا ہے۔ اور کتاب الحجۃ مطبوعہ دکن صفحہ ۱۰۰
جز سوم صفحہ ۲۴ کے تتمہ میں لکھا ہوا ہے۔ اخیر شراب مست کنندہ کہ از انکور گرفتہ شود و آنچه از غیر
انکور است مثل خراہ و مویز و غسل و جو گندم و مانند آنہا را بنیہ و بغایت صاف کردہ شدہ و انقلع
یضا منہ فی الجلابان صحاب ثلاثہ مذکورہ بل صحاب ربیعہ مذکورہ کی جلالت و عظمت کا ناظرین اللہ اعلم
فرمادیں۔ (۱) ولید بن یزید بن عبد الملک جو خلیفۃ المومنین امیر المومنین سلسلہ خلافت صدیقی باورقی
کے مرقی جیسا کہ تاریخ الخلفاء سیوطی صفحہ ۱۱ و شرح نقباء کبر ملا علی قاری صفحہ ۳۱ و نخل عبد الملک سیم
شہرستانی قلی ورق ۶ اور صوفی محرقہ صفحہ ۱۲ اور فتح الباری جلد سوم صفحہ ۸۶ سے ظاہر ہوتا ہے۔
اور سلسلہ خلافت میں ان کے انتخاب کے اسباب میں سے ہنگ عزت قرآن ہے۔ کامر
(۲) تاریخ الخلفاء مذکور صفحہ ۸۱ سطر ۱۰ میں ہے کہ صحابہ نبی علیہ السلام کو کبھی شک نہ تھا۔ کہ سبکینہ
(دو) زبان عمر سے بولی ہے۔ اقول گو یا واقعات مندرجہ بالا کا ارتکاب آپ نے بذریعہ وحی فرمایا۔
(۳) اور تاریخ الخلفاء مذکور مناقب حضرت عثمان صفحہ ۲۴ میں ہے۔ ترمذی اور حاکم نے روایت
کی کہ حضرت عائشہ نے فرمایا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حضرت عثمان سے فرمایا کہ خدا
تعالیٰ تجھے ایک قمیص خلافت عطا کرے گا جب شافق اُسے اتار دینے کو کہیں تو نہ اتارنا۔ یہاں تک
کہ تو مجھے آئے۔ اقول اس حدیث سے حضرت عثمان کی غایت درجہ کی عظمت و جلالت کا پتہ چلتا
ہے۔ کیونکہ مدینہ منورہ کے اکثر باشندگان جو سب کے سب مہاجر و انصار و صحابہ کرام و تابعین و تابعات حضرت
عثمان کی بے ادبی کی یادداشت میں منافق قرار پائے۔ اور حضرت عثمان کی صفات حمیدہ کا وزن قرآن

(دعا فی دھنۃ آمہ) حرمت شراب فتویٰ مذکور کیونکہ اس معنی صحابہ کا ناسخ ہونا ثابت ہو گا۔ اور جو کوئی مجھے ساری دنیا دیر
شراب پینے پر تو میں ہرگز نہ دیر لگاؤں۔ (از ہنواۃ الصحابین در ذراۃ سلطان خوار و کوکافی مظلہ مطبوعہ ۲۰۰۰ زمرہ ۱۹۳۳ء صفحہ ۱۵) ۱۲-۱۳

قلت واما مصحف فاطمة قال مصحف فيه مثل قرآنکم هذا ثلاث مرات
 والله ما فيه من قرآنکم حرف واحد قال هذا والله العلم قال انه لعلم ما هو ذاك
 اس کا مطلب یہ ہے کہ ہمارے ہاں ایک قرآن مصحف فاطمہ ہے۔ جو اس قرآن سے تین گنا زیادہ ہے۔
 خدا کی قسم اس میں تمہارا قرآن کا ایک حرف بھی نہیں ہے۔ جواب شیعہ یہ حدیث صداقت
 دروہانیت سے ملو اصول کافی کتاب الحجۃ جزو سوم ۱۸۰ میں درج ہے۔ اس پر اعتراض کریو الہ
 جیل الفطرت خاندان رسالت کی عظمت و جلال سے بے بہرہ ہے۔ یہ حدیث مطابق مزمومات
 نبی خلدہ مخاطب ابن عمر کی اوصیث کا شرح ہے جو نزع ۴۷۰ اتقان میں منج ہے۔ اور جس کا
 ترجمہ یہ ہے۔ ابن عمر اپنے متقدمین کو قرآن کی بابت تعلیم دیتے ہوئے فرماتے ہیں۔ کہ کوئی شخص یہ
 نہ کہے۔ کہ مجھے پورا قرآن ملا ہے۔ پورا قرآن لگے نہیں ملا۔ اور نہ کوئی جانتا ہے۔ کہ پورا قرآن کس قدر تھا۔
 کیونکہ بہت حصہ قرآن کا جاتا رہا ہے۔ البتہ یہ کہو تم۔ کہ قرآن مجید بقدر ظاہر تھا۔ وہ ہمو ملا ہے۔
 پس بقول عبداللہ بن عمر خلیفہ زادہ مخاطب قرآن کے اس حصہ کثیر مفقود کا نام مصحف فاطمہ
 ہے۔ اہمتمہ حدیث کافی میں جس علم کا ذکر ہے۔ اس مراد وہ علم ہے جس کیلئے ابن سیرین
 فرماتے تھے۔ کہ قرآن جمع شدہ علی مرتضیٰ جو مطابق نزول تھا۔ اگر مٹا آتا۔ تو اس میں علم کثیر
 جیسا کہ صراحتی حرقہ سے نقل کیا جا چکا ہے۔ اور ممکن ہے۔ کہ مصحف فاطمہ سے مراد وہی قرآن ہو
 جو علی مرتضیٰ نے جمع کیا تھا۔ علاوہ اس کے قرآن مجید موجود کیلئے ظاہر و باطن ہیں۔ پس
 قرآن موجود کے باطن کی تفصیل کا نام مصحف فاطمہ ہے۔ جس میں ظاہر قرآن موجودہ کا کوئی حکم
 نہیں۔ اور مصحف فاطمہ کے حلق اپنے تازیانہ بدعت میں اپنے جو خامہ فرسائی کی ہے۔ اور قلم
 کی جولان دیکھائی ہے۔ آپ کی قوت فہم کا اعلیٰ نمونہ ہے حضرت مراد امام علیہ السلام کی لیس
 فیہ من قرآنکم شئی سے وہ نہیں ہے۔ جو آپ نے بھی ہے۔ بلکہ مراد یہ ہے۔ کہ مصحف فاطمہ
 میں علم ماکان و مایکون الی یوم القیامتہ بالتفصیل مرقوم ہے۔ اور قرآن موجود سے جو علوم حکام
 لوگوں کی سمجھ میں آتے ہیں۔ اس کے علاوہ علوم مصحف فاطمہ میں موجود ہیں۔ اور آیہ واقعی
 ہدایہ ولا رطب ولا یابس باعتبار احتیاج امت کے ہے۔ والا اس تقدیر پر لازم آتا
 ہے کہ علم الغیب جو فیض خدا ہے۔ وہ بھی اس قرآن میں موجود ہو۔ حال آنکہ ایسا نہیں ہے۔
 قرآن سے جو مطالب سائر ناس علاوہ ایہ معصومین علیہم السلام کے سمجھتے ہیں۔ جیسا کہ اس کی
 طرف اضافت قرآنکم اشارہ کر رہی ہے۔ کہ حضرت نے فرمایا لیس فیہ من قرآنکم شئی

ماہیت مصحف فاطمہ علیہ السلام

اوس کے علاوہ علوم صحیفہ فاطمہ میں موجود ہیں۔ اس لیے کہ قرآن سے علوم کا استخراج کرنا۔
 اور اس کا سمجھنا ہر شخص کا کام نہیں۔ انما یعرف القرآن من خطوبہ بہ و اهل البیت ادری
 بما هو فیہ۔ اگر ہر شخص مطالب قرآن سمجھتا۔ تو تمہارے امام ابو یوسف یقوب بن ابراہیم حمید شہید
 امام ابو حنیفہ کیوں ماروں شاید کہ اس کے باب ہمدی کی مسئلہ زوجہ سے دل ٹھنڈا کر نیکی اجازت
 دیتے۔ علاوہ اس کے اس حدیث میں جن تعریضات یکہ و خیالات باطلہ سے تم نے کام لیا ہے۔
 توحیدہ القول تا اذ رضی بہ قائلہا کا مصداق ہیں۔ کیونکہ اس حدیث کے بتفصیل دوسری
 حدیث میں بہت صحیفہ فاطمہ بالتفصیل موجود ہے۔ اور اس حدیث کا خلاصہ مطلب ہے۔ کہ جب
 رسول خدا نے انتقال کیا۔ تو حضرت کی مفارقت و شرارت اشتیاء کے باعث فاطمہ علیہا السلام سجد
 محزون ہوئیں۔ پس خدا نے انکی طرف ایک فرشتہ بھیجا۔ تاکہ اس صیبت و قت آپ کی دجوئی
 کرے۔ آپ نے اس فرشتہ اور اس کی گفتگو کا جناب امیر علیہ السلام سے ذکر کیا پس امیر المؤمنین
 علیہ السلام نے اُن سے فرمایا۔ کہ جب فرشتہ آئے۔ اور آپ سے باتیں کریں۔ تو مجھے اطلاع کیجئے گا۔
 خاتون قیامت علیہا السلام نے بموجب ارشاد امیر المؤمنین فرشتہ کے آپ کی انکو خبر دے پس امیر المؤمنین
 علیہ السلام فرشتہ کی اس کلام کو سنتے اور قہقہہ فرماتے رہے۔ جو فاطمہ علیہا السلام سے وہ کرتا رہا۔
 یہاں تک کہ آپ نے ایک کتاب اس مکالمہ سے مرتب فرمائی۔ راوی کہتا ہے۔ کہ بعد اس کے
 امام علیہ السلام نے فرمایا۔ کہ خبردار ہو تم۔ اس صحیفہ میں مسائل حلال و حرام نہیں۔ بلکہ اس صحیفہ
 میں علم حوادث ہے۔ جو امیر المؤمنین نے قرآن موجود سے تنہیم الہی متنبہ فرمائے۔ یہ ہے بہت
 صحیفہ فاطمہ جو خود امام علیہ السلام نے بیان فرمائی۔ قول کرم دیں مسئلہ نمبر ۵۴ ص ۵۴ ابولکافی
 یہ ہے۔ وہاں درج ہے۔ وان عندنا الجامعہ قال قلت جعلت فداک و ما
 الجامعہ قال صحیفۃ طول رہا سبھون ذرا عا۔ اس کا ترجمہ یہ ہے۔ امام جعفر صادق نے
 فرمایا۔ کہ ہمارے یہاں ایک جامع ہے۔ راوی کہتا ہے۔ کہ میں نے پوچھا۔ کہ میں آپ پر قربان ہوں جامع
 کیا ہے۔ امام نے فرمایا۔ قرآن ہے جس کی لمبائی ستر گز ہے۔ مسئلہ نمبر ۵۵ ابولکافی
 یہ درج ہے۔ وہ یہ ہے۔ وان عندنا الجعفر واید مرہم ما الجعفر قال قلت و ما
 الجعفر قال عاءد م فیہ علم النبیین والوصیین و علم العلماء الذین مضوا من نبی
 اسوئیل اس کا ترجمہ یہ ہے۔ امام جعفر صادق نے فرمایا۔ کہ ہمارے پاس ایک جعفر ہے۔ اور انکو
 معلوم ہو۔ کہ وہ جعفر کیا ہے۔ وہ ایک چمڑے کا قلیل ہے جس میں نمبروں اور وصیوں و نبیوں

حاجتیں پوری ہونے لگی ہیں۔

سے مراد قرآن حدیث میں کثرت ہے نہ عدد و کمیت۔

کے علم میں جو اشیاء بصداق مثل مشہورہ کا فرہم راغبش خود پندارو! + مخاطب نے
احادیث صحیحین علیہم السلام کو اپنی احادیث مرویہ شیاہین پر محمول کر کے اکثر فرقہ رنہ قول معصوم پر اعتراض کرنا بے شک
نفیس الفطرت نہ صرف مشکل بلکہ محال ہے۔ رواج القرآن مطبوعہ لکھنؤ صفحہ ۲۸ سطر ۱۱ میں ہے۔
روی عامر بن عبیدۃ عن النبی صلعم ان الشیطان یأتی القوم فی صورة اجل
یعرفون وجہہ ولا یعرفون نسبہ فیحد شام فیقولون حد ثنا فلان ما اسمہ لیس
تعرّفونہ کذا فی الاستیعاب ترجمہ عامر بن عبیدہ رسول خدا سے روایت کرتے ہیں کہ شیطان
قوم کے پاس ایسے شخص کے حلیہ میں آتا ہے جس کا وہ حلیہ جانتے ہیں۔ اور اس کی حسب نسب
نہیں جانتے ہیں پس وہ اس قوم کے پاس حدیث بیان کرتا ہے پس قوم کہتی ہے ہم سے
فلان شخص نے حدیث بیان کی۔ اس کا نام کیسا ہے۔ کیا تم اس کو نہیں پہچانتے ہو۔ اس طرح ہے استیعاب
میں۔ المختصر مخاطب نے حدیث جامعہ مذکورہ میں تقلید اسلاف خود بوجہ معاندت خاندان سالت
صحیفہ کا ترجمہ قرآن کیا ہے! ایسا نہیں۔ بلکہ صحیفہ کے معنی کتاب کے ہیں۔ چنانچہ قاضی ابوالفوار
فصل الصاد میں ہے۔ والصحیفۃ الکتاب اور غیاث اللغات صفحہ ۲۶۱ میں ہے صحیفہ یعنی
کتاب و رسالہ از منتخب البتہ ابوبکر نے اپنے جمع شدہ قرآن کا نام مصحف رکھا۔ جیسا کہ تاریخ خلفاء
مذکورہ اولیات ابوبکر میں ہے۔ حضرت ابوبکر رضی اللہ عنہ سے پہلے ایمان لائے سب سے پہلے ان
ای نے قرآن جمع کیا۔ اور مصحف اس کا نام رکھا۔ باقی رہا۔ لفظ سترگز۔ جس پر آپ لشکر نفاۃ کو
چمکاتے اور بھڑکاتے اور حق سے ہٹاتے ہیں۔ پس وہ آپ کی جہالت و مذالت کا پورا ثبوت
ہے۔ تہا رہبت بیضاوی اپنی تفسیر مطبوعہ نو کشور جلد اول صفحہ ۳۳۲ آیت ان تستغفر لہم سبعین
مرۃ فلن یغفر اللہ لہم کے ذیل میں لکھتے ہیں۔ ان المراد بہ التکثیر دون التحدید
وقد شاع استعمال السبعۃ والسبعین و سبعائۃ و نحوہا فی التکثیر لا شمال
السبعۃ علی جملة اقسام العدد و کاندہ العدد باسۃ ترجمہ مراد ستر سے کلام خدا وغیرہ
احادیث میں کثرت اور بہتات ہے نہ عدد و کمیت اور محاورہ عرب میں کثرت و بہتات کے مواضع
میں استعمال سات اور ستر اور سات سو کے اعداد کا شائع و ذائع ہے۔ لہذا جملہ جو حالت مصحف
ناظم کی ہے۔ قریب قریب اس کے جعفر جامعہ ہے جس کے متعلق کتب اہل سنت آپ کی ان
تعریضات اہمہ کا جو جواب دیں گی۔ وہی ہمارا جواب ہے۔ عبد الرحمن بن احمد بن محمد مشہور الدین
جائی جن کی غفلت و جہالت و قنات فواید بہیمہ فی تراجم الخفیفہ مطبوعہ لکھنؤ صفحہ ۲۴ سطر ۲

میں
مطہ
اس
عہد
مطہ
فی ال
فاط
عن
الکف
علیہ
سلام
البیہ
وکتب
واس
ذرا
رضی
موضع
نے فر
آل محمد
میں
لوگ
مستقبل
اور ہم
کا قلیل
نہ فرما

میں بالتفصیل مرقوم ہے۔ اپنی کتاب شواہد النبوة لتقویۃ یقین اہل الفتوة
مطبوعہ لاہور ۱۸ ذیل حالات امام جعفر صادق علیہ السلام میں لکھتے ہیں۔ این کتاب جعفر شہور
است و مثل است بر علوم اسرار ایشان و ذکر آں در کلام امام علی بن موسی الرضا رضی اللہ
عنه صریح است آنجا کہ گفت چوں ماموں ویرا دلی مہدی خویش ساخت الجہر و الباطن یدلان
علی خلاف ذالک و کان الصادق رضی اللہ عنہ یقول علما غابرو و مزیورون کنت
فی القلوب و تقر فی الاسماء و ان عندنا بابا الجعفر الاحمر الجعفر الابيض و مصحف
فاطمة علیہما السلام و ان عندنا الجامعۃ فیہا جمیع ما یتحتاج الناس لیہ فسل
عن تفسیر هذا الکلام فقال ما الغاب نعلم ما یكون و اما المذہب و رفا العلم بما کان و اما
الکتب فی القلوب فهو الالهام و اما تقر فی الاسماء فهو حدیث الملائکۃ
علیہم السلام نسبح کل ما ہم و لانری اشخاصہم و اما الجعفر الاحمر فوعاء فیہ
سلام رسول اللہ صلی اللہ علیہ و آلہ و سلم و لن ینخرج حتی یقوم قائمنا اہل
البیت و اما الجعفر الابيض فوعاء فیہ توارۃ موسی و انجیل عیسی و زبور داود
و کتب اللہ الاولی اما مصحف فاطمہ علیہما السلام لعلہ ما یكون من حوادث
و اسماء کل من تلک الی یوم القیامۃ و اما الجامعۃ فهو کتاب طولہ سبعین
ذراعاً و ملائکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم من قل فیہ و خط علی بن ابیطالب
رضی اللہ عنہ مبدوء فیہ و اللہ جمیع ما یتحتاج الناس الیہ یوم القیامۃ استہ
موضع الحاجۃ ترجمہ جبکہ ماموں عباسی نے امام رضا علیہ السلام کو اپنا و یسجد بنایا۔ امام رضا علیہ السلام
نے فرمایا کہ جعفر و جامعہ اس لی عہدی کے ہم نہ کیوں بننے پر دلالت کرتے ہیں۔ اور حضرت صادق
آل محمد فرماتے تھے ہماری علم کے اقام ہیں۔ غابر اور مذہب اور نکتہ دلوں میں اور آواز کانوں
میں۔ اور ہمارے پاس ایک جامعہ ہے۔ کہ اس میں تمام وہ امور درج ہیں۔ جسکے
لوگ محتاج ہیں۔ پس آپ سے ان کلمات کی تشریح و توضیح کا سوال کیا گیا۔ آپ نے فرمایا غابر علم
مستقبل اور مذہب علم ماضی اور نکتہ فی القلوب الہام اور تقر فی الاسماء سے مراد کلام ملائکہ ہے۔
اور ہم ان ملائکہ کی باتیں سنتے۔ اور ان کے اجماع نہیں دیکھتے ہیں۔ اور جعفر احمر پس وہ ایک چمڑے
کا قہیلہ ہے جس میں رسول خدا کے ہتھیار ہیں۔ اور وہ ظاہر نہ ہوگا۔ جبکہ امام مہدی علیہ السلام ظہور
نہ فرمائیں۔ اور جعفر ابین پس وہ ایک چمڑے کا قہیلہ ہے جس میں کتب انبیاء سابقہ ہیں۔ اور مصحف

ما یقین میں ہی شکر کا صحیفہ ہے

تھا طبعی
نہایت
سے ہے۔
زورہ اہل
ہے لیس
کہ شیطانی
بنا ہے
ہم سے
ہے تعجب
نہایت
من الغاب
یعنی
یخرج خلفا
ہم سے ان
ہو کو
در اثبوت
سبعین
نہایت
شمال
غیرہ
ضع
مصحف
نہایت
والدین
لہ

خاتون بی بی جعفر و جعفر بن محمد

ہوئے داسے ہیں۔ بہر حال جامع میں وہ بہت بڑی کتاب ہے۔ قلم بند کرایا رسول خدا نے اس میں
اپنی محفوظات کو ساتھ خط علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کے اور اس میں تمام وہ امور قلم بند ہیں جن کے قیام
قیامت لوگ محتاج ہیں۔ نقطہ نیز آپ کی معتمد و مستند کتاب کشف الظنون میں علم جعفر کے بیان میں
ہے۔ علم الجعفر و الجماعۃ و هو عبارة عن العلم الاحمالی بلوح القضاء و لقل
المحتوی علی کل ما کان و یکون کلیاً و جزئياً و الجعفر عبارة عن لوح القضاء الذی
هو عقل الكل و الجماعۃ هو لوح الذی هو نفس کل و قد ادعی طائفة
ان الامام علی بن ابیطالب رضی اللہ عنہ وضع الحروف الثانیة والعشرین
علی طریق السبط الاعظم فی جلد الجعفر یتخرج منه بطریق مخصوصة و
شوائب معنیة و الفاظ مخصوصة ما فی لوح القضاء و القدر و هذا علم تواریث
اهل البیت و من یتقنی الیہم و یأخذ منهم المشائخ الکاملین و کالوا یکتمونه
من غیرہم کل الکتمان و قیل لا یفقهہ فی هذا الکتاب الا المہدی المنتظر
خروجہ فی آخر الزمان و ورد هذا فی کتب الانبیاء السابقة کما نقل عن علی
بن مریم علیہ الصلوٰۃ والسلام نحن معاشر الانبیاء فائیکم بالانزیل و اما
التاویل فسیأتیکم بہ البارقلیط الذی سیأتی کم بعدی نقل ان الخلیفۃ المأمون
لما عهد بالخلافة من بعدہ علی بن موسی الرضا و کتب علیہ کتاب عہدہ
کتب ہو فی آخر ذلک کتاب نعم الان الجعفر و الجماعۃ یدلان علی ان
هذا الامر لا یتیم و کان کما قال لان المأمون استشر فتنۃ من بنی ہاشم
فسمہ کذا فی مفتاح السعادة انتہی۔ ترجمہ جعفر اور جامع عبارت ہے۔ اس علم اجمالی سے
جو لوح قضاء و قدر میں ہے۔ اور وہ شتمل ہے۔ تمام گذشتہ و آئندہ واقعات پر تفصیل کلی اور
جعفر عبارت ہے۔ اس لوح قضاء سے جو نقل کل ہے۔ اور جامع عبارت لوح قدر سے جو
نفس کل ہے۔ اور ایک جماعت نے اس امر کا ادعا کیا ہے۔ کہ امام حق علی بن ابیطالب رضی اللہ
عنہ نے اٹھائیس حروف تہجی کو بطریق سبط اعظم جلد جعفر میں مرتب فرمایا ہے جس کے بطریق خاصہ
و شرائط مقررہ و الفاظ مخصوصہ لوح قضاء و قدر کے حالات مختلف ہوتے ہیں۔ اور بطور
میل و یمیل اہل بیت اور ان اشخاص کے جو اہل بیت کی معرفت رکھتے ہیں۔ پہنچا ہے۔

اوسے اولیائے کا ملین اخذ کرتے ہیں۔ اور یہ لوگ نا اہلوں سے اس کے اختار میں مبالغہ سے کام لیتے تھے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے۔ کہ اس کتاب کی حقیقت و اقصیٰ کو سو گھڑی علیہ السلام کے اور کوئی نہیں جانتا۔ اور انبیائے ماسلف کی کتب میں بھی یہ بات آچکی ہے جیسا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے منقول ہے۔ کہ ہم گروہ انبیاء ہمارے پاس احکام خدا لاتے ہیں۔ اور تاویل پس وہ ہی علیہ السلام جو عنقریب میرے بعد آئیں گے ہیں۔ لائیں گے منقول ہے۔ کہ ماموں عباسی نے جب امام رضا علیہ السلام کو اپنا ویدہ بنا یا۔ اور اس امر سے امام کو بذریعہ خط مطلع کیا۔ تو اپنے سپرد و خط فرمایا کہ جعفر اور جامعہ اس عہد کے وقوع پذیر ہو چکی مخالفت کرتے ہیں۔ اور جو آپ نے فرمایا تھا۔ وہی ہوا۔ کیوں کہ ماموں اس معاملہ میں جب بنی عباسیوں کی مخالفت و مبالغہ کا علم ہوا۔ تو اس شخص حضرت امام کا بذریعہ زہر کام تمام کیا۔ فسیعلم الذین ظلموا ای منقلب ینقلبون۔ قول کرم الدین رسالہ انصاف کے متعلق جو اشتہار میں لکھا ہوا ہے۔ اس کتاب کے پیش کرتا ہوں۔ اس کے صفحہ ۱۲۵ میں یہ عبارت ہے۔ کہ حضرت عثمان کا قرآن کی نقلوں کو پھیلانا مسلم ہے۔ لیکن یہی ترتیب قرآن انکی غفلت از اسلام کو طشت از بام کرتی ہے۔ اگر وہ حضرت علی کے جمع شدہ قرآن کو اسج کرتے۔ تو انپر کوئی الزام عاید نہ ہوتا۔ اس سالہ کے صفحہ ۱۲۶ پر لکھا ہے۔ کہ متروک محاذوں کو بھی استعمال کرنا معجزہ ہے۔ تو بس خیر چیر تو میں بھی ایسی کتاب لکھ سکتا ہوں۔ یہ رسالہ مرزا احمد علی امرتسری کی تصنیف ہے جو شیعوں کے مجتہد اور کندیاں لائے مناظرہ میں شیعوں کی طرف سے مناظرے تھے۔ جواب شیعہ اگر آپ کا معبود حقیقی پر ایمان ہوتا۔ تو مرزا احمد علی صاحب مدظلہ کی تقریر کو سمجھتے۔ لیکن بچہ خدا کے مقابلہ میں عثمان کو معبود قرار دینا ایسا جرم ہے جس نے آپ کے حواس کو مگر کر دیا ہے۔ مرزا احمد علی مدظلہ نے تو اپنی اس تحریر میں آپ کے بزرگان دین کے اقوال پر تلخیص کی ہے جن کو میں ذیل میں درج کرتا ہوں۔ کتاب ایوانیث و الحجاہر جلد اول مطبوعہ مصر صفحہ ۲۳ سطر ۱۶ میں لکھا ہوا ہے۔ وقد نذر کل کلاما بین کلامین لا تعلق لہما بما قبلہما ولا بما بعدہ کما فی قولہما تعالٰی حفظوا علی الصلوات والصلوة الوسطی وقوموا للہ قانتین۔ بین آیات طلاق و نکاح وعدۃ وفات تتقدما و تتاخر عنہما ترجمہ محمد بن عربی فتوحات مکیہ کے باب ۸۹۔ اور ۲۲۸ میں فرماتے ہیں کبھی ذکر کرتے ہیں۔ ہم ایک کلام کا ایسی دو کلاموں کے درمیان جکوتاہل اور مابعد لکھتے کوئی تعلق نہیں ہوتا۔ جیسا کہ دوسرے پارہ کے ۱۲ رکعت کی آیت میں ہے جس کا ترجمہ یہ ہے بحافظت کرو تم نمازوں کی اور

خالفین میں ترتیب قرآن صحیح نہیں ہے

واقع ہے۔ اور ماقبل اور مابعد سے اس آیت کا کوئی تعلق نہیں۔ نیز تفسیر اتقان کا وہ مضمون جبکہ ہم نقل کر چکے ہیں کہ علی مرتضیٰ کے جمع شدہ قرآن میں باتفاق علی گنیہ پہلے سورہ اقرآن پھر سورہ مدثر پھر سورہ نزل پھر سورہ تبت پھر سورہ سکویر۔ پھر اخیر تک پہلے سورہ مکیہ اور پھر سورہ مدنیہ جمع تھیں جس کھان طور پر ظاہر ہوتا ہے۔ کہ ترتیب عثمان خلافت نزول آسمانی و خلافت ترتیب پیشوائی روحانی ہے۔ پس اس مخالفت آسمانی و مقدسائی روحانی کا نام معجزہ عثمان قرار دینا اور اس معجزہ عثمانی کے منکرین پر عقاب کرنا۔ براہِ تعصب ہٹ بہری ہے۔ حالانکہ رسول خدا نے فرمایا ہے۔ کہ حق علی کیسے تھ ہے۔ اور علی حق کے ساتھ۔ خداوند ابھیر حق کو جہد علی پھیریں۔

ترمذی مطبوعہ مطبع مجتہبی دہلی جلد دوم ص ۲۳ اگر آپ حق پرست ہیں۔ تو مرزا احمد علی صاحب علم فیضہ کی طرح علی مرتضیٰ کی غلامی قبول کر کے حضرت عثمان کے اس معجزہ سے انکار فرمائیں۔ خدا اگر علی مرتضیٰ کے ساتھ آج بکھردری و تعلق نہیں۔ تو حضرت ابوبکر کی محنت شاقہ بجا نہیں گئی جمع قرآن میں صرف فرمائی مد نظر رکھ کر حضرت عثمان کے اس معجزہ سے دست بردار ہوئیں جنہوں نے نہ صرف قرآن جمع شدہ علی مرتضیٰ بلکہ قرآن جمع شدہ ابوبکر کو بھی آگ کے سپرد کیا جیسا کہ بخاری اور اتقان میں مرقوم ہے۔ باقی رہا مشترک محاورات کا استعمال پس اس کے متعلق تفسیر معالم التنزیل بنوی در آسمانی تفسیر آید کہ لید ناکن الرانوں نے العلم منهم والمؤمنون یؤمنون بما انزل الیک وہ انزل من قبلک والمقیمین الصلوۃ رقمطراز ہیں۔ و اختلفوا فی وجہ انصافہ نحکی عن عائشۃ وابان بن عثمان انه غلط من الکاتب یعنی ان یصح و یکتب والمقیمون الصلوۃ و کذا لک قولہ فی سورۃ المائدۃ ان الذین آمنوا والذین ہادوا والصابیون وقولہ ان ہذان لسا حران قالوا لک خطاء من الکتاب وقال عثمان ان فی المصحف لحا سنقصہ العرب با سنہتا فقیل لہا لا تغیر قال دعوتہ قال لا یحل حراما ولا یحرم حلالا اس عبارت کا خلاصہ مطلب یہ کہ آیت اول جو ۶ پارہ کے رکوع اول میں ہے۔ اس میں المقیمین کو بنی عائشہ ابان بن عثمان نے غلط قرار دیکر کاتب کو یہ نام کیا ہے۔ اور فرمایا ہے۔ کہ صحیح کہ لو اس کو۔ اور سچا والمقیمین کے المقیمون پڑھو۔ ایسا ہی سورہ مائدہ ۶ پارہ کے ۳۱ رکوع کی آیت مذکورہ میں والصابیون کو صحیح کر کے والصابین پڑھئے گا حکم دیا ہے۔ اور ایسا ہی پارہ ۶ رکوع ۱۱ میں ان ہذان لسا حران

بقول مخالفین قرآن میں جوئی غلطیاں ہیں۔

کو ان ہدین پڑھنے کو فرمایا ہے۔ اور کہا عثمان جامع قرآن نے کہ قرآن مجید میں نحوی غلطیاں ہیں۔ اور اہل عرب اپنے ہجو میں اس کی صحت کر لیں گے پس کہا گیا عثمان کو آپ ان غلطیوں کو صحیح نہیں کر سکتے پس کہا عثمان نے ان غلطیوں کو پڑھنے دو۔ کیونکہ یہ غلطیاں حرام کو حلال اور حلال کو حرام نہیں کرتیں۔

نے الجملہ بڑا تجربہ ہے کہ مخاطب کے مجیدہ و برگزیدہ پیشوایان دین کا قول نقل کرنے کی وجہ سے مرزا احمد علی صاحب قبلہ پر انگشت نمائی کی جاتی ہے۔ اور جو اشخاص ان مہفوات کے موجد و مبتدی ہیں۔ انکو بدستور پوچھا جاتا ہے۔ کاش! مخاطب بنی بی عایشہ صاحبہ کے حکم کی تعمیل کر کے ان آیات کی اصلاح کرتے۔ تو مثل مشہور ہے۔ چہ خوش بود کہ پرایہ بیک کر شمشاد و کارہ کے مصداق بنتے۔ کیونکہ عایشہ صاحبہ کی نقل حکم کے علاوہ حضرت عثمان کی ایسی فروگزاشتوں پر پردہ ڈالنے والے افراد میں شمار ہوتے۔ نے الجملہ قرآن مجید کا شیوں کے یہاں یہ اعلیٰ اعجاز ہے۔ کہ توصف اس کے کہ حضرت عثمان نے اس کی ترتیب دی ہے۔ اور فرمایا ہے۔ کہ قرآن میں نحوی غلطیاں ہیں۔ اور ایک مقام کی آیت کو دوسرے مقام میں ضم کر دیا ہے۔ مگر اللہ سے اعجاز قرآن کہ فصاحت و بلاغت کے اس اعلیٰ درجہ پر محاذ ہے۔ کہ خلاف نزول ہو گیا۔ باوجود اسے منصب کے اعلیٰ طریق پر بہت رہا ہے۔ ہاں ان نے المصحف محض کو شیعہ معجزہ سے سو دم نہیں کر سکتے۔ فہم۔ تو کہم الدین مسافر و غیر ضمن فروع کافی جلد اول صفحہ ۴ پر درج ہے۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال سالتہ عن الجمل یكون من شعر الحنظل یستقی بہ الماء من البئر هل یشئ من ذالک الماء قال لا بأس۔ اس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ امام جعفر صادق سے کیسے سوال کیا۔ کہ اس رسی جو خنظل کے بالوں کی ہو۔ اور اس کے ساتھ کنوئیں سے پانی نکالا جاوے۔ تو اس کو صاف کرنا جائز ہے۔ کہ نہیں! امام علیہ السلام نے فرمایا۔ کہ کچھ ہرج نہیں ہے۔ اس ضمن کے تعلق فروع کافی جلد نمبر ۳ صفحہ ۱۰۳ پر کرتا ہوں۔ وہ یہ ہے۔ نقلت لد شعر الحنظل یعمل حبلاً ویستقی بہ من البئر التی یشرب منها اویئہ ضاء منها قال لا بأس بہ وزاد فیہ علی بن عقبہ وعلی بن الحسین بن زباط قال والشعر والصوف کما ذکی۔ اخیر حصہ کا یہ ترجمہ ہے۔ اور پہلے کا وہی ہے۔ جو میں پہلے لکھ چکا ہوں۔ اور خنظل کے بال اور شیم سب پاک ہیں۔ جواب شیعہ!

خنظل کے بالوں کی رسی کے تعلق سے سوال

نہ طہارت کیونکہ جن لوگوں نے ملک عرب کی سیر کی ہے۔ یا کتب سیر و تواریخ کو دیکھا ہے۔ وہ
 خوب جانتے ہیں۔ کہ وہاں کے کنوئیں کس قدر عمیق ہوتے ہیں۔ اور کس طرح کے ڈول ہوتے
 ہیں۔ کہ ایک آدمی انہیں کھینچ سکتا بلکہ بذریعہ زنگادان کے کھینچا جاتا ہے۔ اور اس میں ایسی
 ترکیب ہوتی ہے۔ کہ پانی کے اندر جا کر خود منہ اس کا کھل جاتا ہے۔ اور پانی بھرتا ہے۔
 جب کھینچ کر اوپر آتا ہے۔ تو خود پانی اس کے سینے نکلتا ہے۔ چنانچہ اس کے قریب ہندوستان کے
 ڈول بھی ہوتے ہیں۔ جو کہ بڑے بڑے کہتے ہیں۔ اور علاقہ بندیلکھنڈ و راجپوتانہ وغیرہ میں مروج
 ہے۔ ایسے اکثر نہر سابیانی میں ڈول ہوتے ہیں۔ نہ تر ہوتا ہے۔ جو اس کی نجاست پانی میں سرایت
 کرے۔ اسیرجہ حضرت نے فرمایا کوئی مضائقہ نہیں۔ کیونکہ حضرت کو معلوم تھا۔ کہ ہمارے
 ملک کے قاعدے کے مطابق نجاست پانی میں سرایت نہیں کرتی۔ رہا وہ سوال پس یہ ہے۔
 کہ چونکہ وہ زمانہ تھا حضرات اہل سنت کے امام مالک کی امامت و اجتہاد کا جنہیں خلفائے
 نبی عباس نے بقاء الائمہ ہدی علیہم السلام بنجانب سلطنت امام بنایا۔ اور انہوں نے عام طور پر خنزیر
 کی حلت طہارت کا فتویٰ دیدیا تھا۔ اسیرجہ سے سائل نے ارزاہ کمال عتیاط یہ سوال کیا۔
 دیکھئے آپ کے بڑے معتبر عالم کتاب حتمۃ الاممۃ فی اختلاف الائمہ میں فرماتے ہیں۔ شعرا
 المبتدۃ غیر الادعی نجس عند الشافعی وکذا الصوف والوبر و قال لاک
 هو طاهر مطلقا لانه مما لا یجملہ الموت سواء یؤکل لحمہ کا النعم والخیل
 اولاد کا الحمار والکلب فغناء شعرا کلب والخنزیر طاهران فی حال الحیوۃ و
 الموت والصحیح من مذہب احمد طہارۃ الشعر والوبر والصوف و هذا مذہب
 ابی حنیفۃ و مراد علی ذالک فقال بطہارۃ القرن والسن والرش و العظم
 اخلاص روح فیہا وحکی عن الحسن الاول و اعیان الشعر و کلہا نجس لا کما تظہر
 بالغسل واختلف الائمۃ فی جواز الانتفاع بشعر الخنزیر فی الخبز و فخص
 فیہ ابو حنیفۃ و قال لاک و منع منہ الشافعی و کرہہ احمد و قال الخبز با اللیف

احباب صنف ۱۰ برہاشیہ میزان الکبریٰ میں معلوم ہوا۔ کہ امام مالک کے نزدیک خنزیر اور
 لکڑی کا امام جعفر صادق علیہ السلام ۸۳ھ میں پیدا ہوا۔ اور ۱۴۸ھ ۶۵ سال کی عمر میں فوت ہوا۔ از انوار نعیمہ صفحہ ۱۲۳۔ اور امام مالک
 ۱۷۹ھ میں پیدا ہو کر ۲۴۱ھ میں بمصر ۶۲ سال فوت ہوئے۔ بنائیں امام مالک کی عمر بوقت فوت تہیگی امام جعفر صادق علیہ السلام ۸۵ سال
 کی تھی۔ از زیوۃ الحیوان جلد اول صفحہ ۱۸۸ میں خلافت امیر المومنین علی مرتضیٰ - ۱۲ ۱۳

باب فی طہارت الخنزیر

طہارت
 مالک
 قاضی
 الخ
 حد
 وام
 یہ
 یہی
 ساتھ
 خنزیر
 بلکہ
 کی نہیں
 کہ جب
 طہارت
 تھی
 تو پھر
 لازم

کے تھے بال و پٹم اور دیان سب ہر ہیں۔ خواہ خنزیر زندہ ہو۔ یا مردہ۔ اور امام احمد بن حنبل کا
 بھی یہی مذہب ہے۔ اور امام ابو حنیفہ نے اس پر یہ بھی اضافہ کیا۔ کہ خنزیر کو کتے کے دانت اور سینک
 ہڈیاں وغیرہ بھی طہیر ہیں۔ کیونکہ اس میں روح حلول نہیں کرتی۔ اور حسن بصری اور امام اوزاعی کہتے
 ہیں۔ کہ اگرچہ کل چیزوں کے بال نجس ہیں۔ مگر دھوسے پاک ہو جاتے ہیں۔ اب اس میں اختلاف ہے کہ
 مومے خنزیر سے بذریعہ دھوخت یا پرش وغیرہ نفع اٹھا سکتے ہیں۔ یا نہیں۔ امام مالک اور ابو حنیفہ
 نے تو پوری اجازت دی ہے۔ شافعی منع کرتے ہیں۔ اور احمد مکروہ جانتے ہیں۔ پھر لکھتے ہیں۔
 فصل و سور الکلب الخنزیر نجس عند ابی حنیفہ والشافعی واحمد وسور طاسوا ہما
 طاهر لکن الاصح من مذہب احمد ان سور سباع البہائم نجس قال
 مالک بطہارة السور مطلقا صفو۔ ایضے پس خوردہ کلب ہر ہے۔ مگر صحیح مذہب احمد یہ
 ہے۔ کہ پس خوردہ بھاری سولے جائز و نجس ہے۔ اور امام مالک طہارت مطلق لیخوردہ کے
 قائل ہیں۔ نیز رحمۃ اللہ علیہ ہے۔ قال النووی الرابع من حیث الدلیل اللہ یکفے فی
 الخنزیر غسلہ واحدہ بلا تراب وبھذا قال اکثر العلماء وهو المختار لان اصل
 عدم الوجوب حتی یرد الشرع واللہ یقول بطہارۃ حیوان میتا وليس لنا دلیل
 واضح علی نجاستہ فی حال حیوۃ صفوہ مطہرہ صرنا امام نووی رحمہ اللہ من حیث الدلیل
 یہ ہے کہ سور خنزیر میں ایک نفع نہ ہونا بلائی کے کافی ہے۔ اور یہی قول ہے۔ اکثر علماء کا۔ اور
 یہی مختار ہے۔ کیونکہ اصل عدم وجوب یہاں تک کہ حکم شرع وارد ہو۔ اور امام مالک قائل ہیں۔
 ساتھ طہارت خنزیر کے خواہ زندہ ہو۔ خواہ مردہ اور ہمارے پاس بھی کوئی دلیل واضح نہیں ہے۔
 خنزیر کی نجاست پر حالت حیات میں اس کے اس جلد سے مالکیوں کا ہی فتویٰ نہیں معلوم ہوتا۔
 بلکہ تالیف المحدثات کا فتویٰ ہے۔ کہ خنزیر جب تک زندہ ہے طہیر ہے۔ کوئی دلیل اس نجاست
 کی نہیں ہے۔ اگر مگر کرم الدین ان مضامین حیرت انگیز پر غور کریں گے۔ تو انکو معلوم ہو جائیگا۔
 کہ حبان کے ایہ اربعہ نے اس طرح خنزیر کی طہارت کا فتویٰ دیدیا تھا۔ اور محدثین پر حالت
 طہری ہو گئی تھی۔ کہ باوصف و نور علم و کمال کوئی دلیل ہی ان کے پاس خنزیر کی نجاست کی نہ
 تھی۔ تو آپ سمجھ سکتے ہیں۔ کہ تالیف مالک سلام میں اس حکم نے کیا رواج عام پایا ہوگا۔
 تو پھر اگر اس رسی کی بھی مانعت کی جاتی۔ جو پانی سے تر نہیں ہوتی۔ تو کس درجہ عس و حرج
 لازم آتا۔ اور سنیہ علامہ زمیری حیوۃ الحيوان جلد اول صفحہ ۲۶۴ میں لکھتے ہیں۔ وقال

فیہ میں خنزیر کے بالوں سے کپڑا بنانا جائز ہے۔

بجوز الخنزازہ بہ ونقل بن المنذر الاجماع علی نجاستہ فی دعوی الاجماع نظر لان مالکاً یخالف فیہ نعم هو سوء حال من الکلب فانه یتحب قتلہ ولا یجوز الا انتفاع فی حالۃ بخلاف الکلب وقال شیخ الاسلام النووی رحمہ اللہ لنادیل علی نجاستہ بل مقتضی المذہب طہارتہ کالاسد والذئب والفارۃ وقد روی ان رجلاً سأل البنی عن الخنزازۃ بشعره فقال لا بأس بذلك رواہ ابن خوینہ مناد وقال ولان الخنزازۃ بہ کانت علی عهد البنی صلے اللہ علیہ وسلم وبعدہ موجودۃ ظاہرۃ ولم یعلم انه صلے اللہ علیہ وسلم انکرہا والاخذ من الامۃ بعدہ لعلہ کہ تروی نے تفسیر سورۃ بقرہ میں کہ نہیں ظاہر ہے۔ آمین۔ کہ جملہ خنزیر حرام ہے۔ مگر بال کہ اس کے سینا جو غم وغیرہ کا جائز ہے۔ ابن منذر نقل اجماع ہیں۔ اس کی نجاست پر مگر دعوی اجماع میں نظر ہے۔ کیونکہ امام مالک اس کے برخلاف ہیں۔ ہاں خنزیر کلب سے بدتر ہے۔ کیونکہ اس کا قتل مستحب ہے۔ اور کسی حالت میں اس کے انتفاع جائز نہیں ہے۔ بخلاف کلب کے۔ کہنا شیخ الاسلام نووی نے ہم لوگوں کے پاس کوئی دلیل اس کی نجاست پر نہیں ہے بلکہ مقتضی مذہب اس کی طہارت ہے۔ مثلاً شیر بھڑ بھڑے۔ کے اور حدیث میں ہے۔ کہ حضرت سے کسی نے سوال کیا خنزیر کے بال سے سینے کے بارے میں تو حضرت نے فرمایا۔ کوئی مضائقہ نہیں۔ جیسا کہ روایت ہے۔ ابن خوینہ مناد کی اور کہا کہ خنزیر کے بال سے سینا حضرت کے زمانہ میں جاری تھا۔ اور بعد اس کے بھی اور سب پر ظاہر تھا۔ مگر حضرت نے منع کیا۔ اور نہ کسی اور امام بعد آنحضرت کے اس تحریر میں یہ فقرہ قابل غور ہے۔ کہ علامہ زمیری درمیان خنزیر اور کتب کے یہ فرق کرتے ہیں۔ کہ خنزیر سے کی طرح انتفاع جائز نہیں۔ کیونکہ اگرچہ احادیث رسول اللہ میں بصرحت اس کی مخالفت موجود ہے۔ مگر اس پر بھی علماء اہل سنت کو لکین نہ ہوئی۔ چنانچہ علامہ زمیری اس کے بھی ناقل ہیں۔ درخص فیہ الحسن والا و زاحی وصحاح الدریع صفحہ ۲۶۴ یعنی امام بن بصری اور زاحی اور تہائی احباب لے۔ دیکھتے حنفی لوگ اس کی اجازت دیتے ہیں۔ کہ خنزیر سے انتفاع حاصل کریں۔ اور یہ مسئلہ طہارت خنزیر کا اہل حدیث و دیگر تقلیدین ایک اور بعد کے یہاں لیا یقینی ہے۔ کہ مولوی محمد شاہ صاحب حنفی اپنی کتاب اعراف و اہل السنۃ علی اہل البدعہ مطبوعہ مطبعہ رائی بہوانی پر شاد واقع دہلی کے صفحہ ۳۱ میں لکھتے

نہیں سبب
یہ مذہب
مولوی
نفس
صفحہ ۱۸
یعنی جلد اور
ہے۔ نہ خنزیر
الجمیع
یعنی مذہب
باطن ان کا
کے اقوال
پر ہو یا جو
کے کل اجزاء
مذکورہ بالا پر
مح کیجئے
المسموع
بالکتاب
قال لا ماہ
فی شرح المنا
ان بالذات
فی او اخر کتاب
نوٹ: بتان
ان رسول اللہ
المحایض فقال
اس کو میں میں مرد
رکھنے والے امام

ہیں پیشاب کتے اور خنزیر اور گدہ اور خچر اور جمیع جانور غیر ماکول اللحم کا پاک ہے چنانچہ
 یہ مذہب ہے فرقہ ظاہریہ کا۔ اور مولوی نواب صدیق حسن خان کا پھر لکھتے ہیں۔ اور خلاصہ کلام
 مولوی صدیق حسن کا خنزیر میں یہ ہے کہ خنزیر نجس اللحم کا سو آدم جس کے پاک ہے۔ نہ
 نجس چنانچہ مولوی صدیق حسن نے اپنی کتاب صنتہ النذیہ مطبوعہ مصر کے صفحہ ۱۲ میں فرمایا یغایت
 صفحہ ۱۸ پر لکھتے ہیں مسئلہ مشتمل جانور مردار غوار ماکول اللحم ہو۔ یا غیر ماکول اللحم پاک ہے۔ نہ نجس
 یعنی جلد اور گوشت اور رطوبت میتہ ماکول اللحم وغیرہ ماکول اللحم جیسا کہ کتاب اور خنزیر وغیرہ وہ پاک
 ہے۔ نہ نجس صفحہ ۲۱۔ اور نووی شرح مسلم میں لکھتے ہیں۔ و ما ذهب النقاد سناہ یطہر
 الجحیم والکلب والخنزیر ظاہراً وباطناً وهو مذہب داود و اهل الظاہر صفحہ ۲۲
 یعنی مذہب شمس یہ ہے کہ پاک ہوتی ہیں جمیع جلود میتہ کے اور جلد کلب اور جلد خنزیر کا ظاہراً
 باطن ان کا یہ مذہب ہے داود اور اہل ظاہر کا معتز صابح لکھتے ہیں کہ علماء اہل سنت
 کے اقوال ہیں۔ انہ سب خنزیر کو کس طرح حلال اور پاک قرار دیتے ہیں۔ کمال انکی پاک نماز
 پڑھنا چاہیے۔ خون اس کا حلال اور پاک پس خوردہ اس کا پاک۔ اب غور کیجئے کہ عجب خنزیر
 کے کل اجزاء حالت حیوۃ اور موت دونوں میں اس طرح پاک ہے۔ تو پھر فروغ کافی کی حدیث
 مذکورہ بالا پر کیونکر اعتراض ہو سکتا ہے۔ اور نیچے موزہ کو خنزیر کے بالوں سے سلوا کر اوپر
 مس کیجئے نماز پڑھیے۔ حیرۃ الحیوان میں ہے۔ وقال الشیخ المصنف المقدسی لا یجوز
 المسح عن خنزیر لشعر ولا الصلوۃ فیہ وان غسل سبعاً احداً من
 بالتراب لان التراب والماء لا یصلان الی مواضع الحزرت المتنجسۃ
 قال الامام النووی و هذا الذی ذکرہ الشیخ ابو الفتح هو المثلث ہور وقال لفظا
 فی شرح النخعی صالت الشیخ ابازید عنہ فقال الامر اضاق التسم ومراۃ
 ان بالناس ضرورۃ الیہ فتصم الصلوۃ فیہ لذلک وفي شرح والد وصنۃ
 فی او اخر کتاب الاطعمۃ قریب من ذالک صفحہ ۲۶ کہ شیخ نصر مقدس نے کہ نہیں

خانیہ میں خنزیر کے بالوں سے موزہ پاک ہو سکتا ہے

نوٹ:- بتان محمدین شاہ عبدالغفر دہلوی مطبوعہ طبع مجاہد دہلی صفحہ ۸۶ سطر اخیر میں لکھا ہوا ہے۔ عن ابی سعید الخدری
 ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کان یتوضأ من براءۃ من یرسل عنہ فقیل یا رسول اللہ انہ یلقی فیہا الجیف و
 الخالیض فقال ان الماء لا ینجس شیئاً ترجمہ رسول خدا بقاء سے نہ کہ کتے سے وضو کرتے تھے۔ پس آپ کو کہا گیا کہ
 اس کو نہیں میں مردار اور جن کے جیسے ڈالے جاتے ہیں۔ آپ نے فرمایا بانی کو کوئی چیز پاک نہیں کہتی۔ اس حدیث پر ایمان
 رکھنے والے امام جعفر الصادق کی حدیث مذکورہ پر اعتراض کر کے اپنی ناصیت کا ثبوت دیتے ہیں۔ ۱۲

بخیر کرنا۔ اور ہوزہ پر جو خنزیر کے بالوں سے دھخت کیا گیا ہو۔ نہ اس ہوزہ میں نماز
 درست ہے۔ اگرچہ سات مرتبہ دہو یا جاو۔ کہا امام نووی نے اگرچہ مشہور یہی ہے۔ مگر طفل
 نے شرح تھیں میں کہل ہے۔ کہ میں شیخ ابو زید سے اس بار میں سوال کیا تو کہا کہ جب
 کسی امر میں دقت ہوتی ہے۔ تو پھر وصحت حاصل ہوتی ہے مطلب یہ کہ چونکہ آدمیوں کو اس کی
 ضرورت ہے۔ لہذا نماز میں صحیح ہے۔ یہی مضمون شرح اور روضتہ کے کتاب الاطعمہ میں بھی
 موجود ہے۔ فافہم وتدبر۔ المختصر حدیث ہذا میں چند صحیح احتمالات ایسے ہیں جن پر نظر کرنے
 سے اعتراض وارد ہونے نہیں ہو سکتا۔ اول یہ کہ سائل کا مقصد سوال سے یہ ہو کہ اگر ایسی رسی
 پانی کھینچا ہوا میسر ہو تو اس سے وضو ہو سکتا ہے۔ فرمایا کوئی مضائقہ نہیں۔ اب اس میں کھینچنے کی
 کیفیت صرف ایسی صورت میں منحصر نہیں ہے۔ کہ خنزیر کی رسی پانی سے ملاقات کر سکے۔ اور اس
 ملاقاتی حالت میں پانی کھینچا گیا ہو۔ ہرگز نہیں بلکہ ایسی ہی متنازعہ پانی نکلنے میں اسط
 بعد واقع ہوئی ہو۔ قطعاً رسی موصوفہ کی پانی سے ملاقات نہ ہو۔ پانی سے رسی کا ملاقی حصہ ذکی اصل
 اور پاک ہو۔ جیسا کہ ہمارے ملک میں بھی چرسہ کھینچنے والے چرسہ کیساتھ اوتھم کی رسی باندھ کر
 اسکو بڑی رسی کیساتھ باندھ دیتے ہیں۔ چنانچہ وہ بڑی رسی پانی سے ہرگز ملاقی نہیں ہوتی ہے۔
 اور امام علیہ السلام نے بھی ایسی ہی صورت لیکنے اجازت فرمائی۔ کہ اگر دویم اگر رسی موصوفہ
 کی پانی سے ملاقات فرض کر لی جائے۔ جب بھی امام علیہ السلام کی طرف سے اجازت توضی
 ممکن ہے۔ کیونکہ اہل زبان توضی کو نہ صرف وضو بلکہ حیاتی اور حیوانات کے سیراب کرنے میں
 بھی استعمال کرتے ہیں۔ سویم اگر توضی یعنی طہارت مخصوصہ ہو تو بھی اس بنا پر اجازت ممکن
 ہے۔ کہ مقدار پانی مسؤلہ کثیر ہو جس میں انفعال کی صلاحیت نہ ہو۔ جیسے وہ کوئیں جن کا مخزن
 دریا ہوتا ہے۔ اور وہ دریا بہرہ ہوتے ہوئے اُسے مل جاتے ہیں۔ اور اسکو ہمارے وطن میں جہاں
 کہتے ہیں۔ جیسا کہ ہمارے آبادان بصرہ کے ارد گرد جہلہ کے کنارہ پر دیکھا جاتا ہے۔ بلکہ
 راولپنڈی میں لی ندی پر ایسے کوئیں بکثرت ہیں جن کا مخزن لی ندی ہے۔ اور لی سے
 ملے ہوئے ہیں۔ اب رہا کافی جلد دوم صفحہ ۱۰۳ والی عبارت کا مطلب پس اسکی صلیت یہ ہے
 کہ کافی جلد دوم صفحہ ۱۰۲ سطرہ ۲ میں ایک باب شروع ہوا ہے جس کا عنوان یہ ہے۔ باب
 ما ینتفع بہ من الملیتہ و ما لا ینتفع بہ منہا یعنی حلال جانور جو بغیر ذبح و تکبیر مشروعہ
 کے مر جائیں۔ تو ان کی کس کس چیز سے فائدہ اٹھانا جائز ہے۔ پس اس باب کے ضمن میں

سطر ۲۶ میں امام جعفر صادق علیہ السلام سے سائل نے دریافت کیا کہ حلال جانور پر خون کچھ کرنا
 مباح نہیں۔ تو ان کے اندھے شخص ہیں۔ یا پاک امام علیہ السلام نے فرمایا یہ پاک ہیں۔ پھر
 سائل نے خنزیر کے بالوں کی بنی ہوئی رسی سے پانی نکالے ہوئے کی بابت دریافت کیا۔
 وہ پیٹنے اور توشی میں استعمال ہو سکتا ہے۔ آپ نے اسے اجازت فرمائی۔ رسی موصوفہ سے پانی
 نکالے ہوئے کی بابت سوال در جواب کی عبارت بطور جملہ معترضہ تھی۔ اس کا قبل اور مابعد
 کی عبارت سے کوئی تعلق نہیں جیسا کہ قولہ تھا حافظوا علی الصلوات والصلوة
 الوسطی وقوموا للہ قانتین در میان آیات طلاق و نکاح وعدہ وفات وارد
 ہوئی ہے۔ اور اس کا قبل و مابعد سے کوئی تعلق نہیں (ایہ واقیت و الجواہر) اس کے بعد جامع
 کافی اصل مضمون کے متعلق بروایت علی بن الحسین بن باطیہ بیان کرتے ہیں۔ کہ بغیر ذبح
 و تکبیر مشروعہ حلال جانور مردہ کے دودھ و دھواہ پاک ہونے کے علاوہ بال و ریشم بھی پاک ہیں۔
 اگر نجیال معترض خنزیر کی بالوں کی رسی پانی نکالے ہوئے کی بغیر من توشی امام علیہ السلام
 سے اجازت ملنے کے یہ معنی ہیں۔ کہ خنزیر کے بال اور ان کی بنی ہوئی رسی پاک ہے۔ تو پھر علی
 بن الحسین بن رباط کے قول میں بال و ریشم کا ذکر بالمقابل کیوں آیا۔ اور راوی روایت
 سابقہ حسین بن زرارہ کے قول میں کیا فرق ہوا۔ علاوہ اس کے خیال جناب اگر شیعہ بھی معاذ اللہ
 آپ کے مجتہدین کی طرح خنزیر کے بالوں کو پاک سمجھتے ہیں۔ تو حسین بن زرارہ راوی حدیث
 تنازعہ مندرجہ کافی جلد دوم صفحہ ۳۰ سطر ۲۶ سے رسی مذکورہ سے نکلے ہوئے پانی کا استعمال
 کا کیوں سوال کیا۔ بلکہ وہ پوچھتے کہ خنزیر کے بال پاک ہیں یا پلید۔ قول کرم الدین منہ غیر
 ضمن نمبر ۲ کے متعلق کتاب فروع کافی جلد نمبر ۱ ختم نمبر ۱ میں درج ہے۔ عن ابی عبد اللہ
 علیہ السلام قال ان سال من ذکرک شی من مذی او ذی و انت فی
 الصلوة فلا تغسلما ولا تقطع الصلوة ولا تنقص لہا الوضوء وان بلغ
 عقیبک اس کا ترجمہ یہ ہے امام جعفر صادق سے روایت ہے۔ آپ نے فرمایا اگر تیری لت
 سے کوئی چیز مذی یا ذی جاری ہو۔ اور تو نماز میں ہے۔ تو اس مت دھو اور نہ نماز کو قطع
 کر۔ تیرا وضو نہیں ٹوٹتا۔ اگرچہ ایڑیوں تک پہنچ جاوے۔

جواب شیعہ

کاش! اگر ہمارے طالب بمقتضائے یرحمی بالمحجرات من کان بلیتہ من الزحاجة

ایسے ہفتات سے متغیر نہوتے کہ خود حق و اولیٰ ان ہفتات کے ساتھ ہیں پھر طرفہ یہ کہ
 روایت کی نقل کرنے میں تحریف کتے ہیں۔ جو یہودیوں کا کام ہے۔ چنانچہ روایت اول کا
 تتمہ جعل سازی کے باعث نظر انداز کر دیا ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ فانما خالف بمنزلة النخلة
 وكل شيء يخرج منك بعد الوضوء فانه من الجبائل او من البواسير ليس
 بشيء فلا تغسل من ثوبك الا ان تقلدك ترجمہ سوا اس کے نہیں کہ پیش طوبت
 ناک کے ہے۔ اور جو چیز بعد وضو و تم سے خارج ہو پس وہ جبائل و مردوکی بیماری ہے۔ اور
 بواسیر ہوتی ہے۔ اور اس کا کچھ مضائقہ نہیں ہے۔ البتہ اگر تو اس کے دھونے پر قدرت رکھے۔ تو
 اسکو وضو سے اس بقصرح معلوم ہوتا ہے۔ کہ بیماری کی وجہ سے ان کا دھونا اور ان کو مبطل وضو
 قرار دینا تکلیف والا یطابق ہے۔ اور قدرت کے موقع پر دھونے کا حکم ہے۔ اور زیادہ وضاحت
 کی ضرورت ہو تو۔ کتاب علم الابدان حکیم و اجد علی صاحب طبوعہ نوکشتور لکھنؤ صفحہ ۴۴ سطر ۶ کا
 مطالعہ کریں۔ کہ وہ کہتے ہیں۔ کہ نفس نقیب سہ مجرا است یکے مجرا بول دوم مجرا منی۔
 سوم مجرا مذی است پس معلوم ہوتا ہے۔ کہ نفس الامر میں مذی بھی طوبت متحرین کی طرح ایک پاک
 طوبت ہے۔ اور اس سلسلہ میں یعنی مذی کے ناقض وضو نہ ہونے میں شیعہ و سنی کا اتفاق ہے۔ بلکہ سینوں کے
 نزدیک منی بھی ناقض وضو نہ ہونے کے علاوہ پاک ہے۔ چنانچہ کتاب حمتہ الامتہ میں ہے الخارج
 المعتاد من السبیلین وهو البول والغائط ينقض الوضوء بالاجماع واما المذی
 كاللذود من الدبر والريح من القبل والحصاة والاستحاضة والمذی
 فيقضى ايضا الا عند الله رحمة الله واستثنى ابو حنیفہ من ذالك الريح
 من القبل فقال لا ينقض والمذی ناقض عند الثلاثة والاصح من مذهب
 الشافعی انه لا ينقض صفحہ ۱۲ ترجمہ جو چیز عادتہ مجرا بول وغائط سے خارج ہوتی ہے۔
 اور وہ پیشاب و پاخانہ ہے۔ وضو کو توڑتا ہے۔ اور اس پر اجماع ہے۔ اور غیر معتاد خارج ہونے
 والی چیزیں۔ یعنی کڑے دبر کے اور ہوا مخرج پیشاب کی اور کنگرا اور اتھامند اور مذی بھی وضو
 کو باطل کرتے ہیں لیکن امام مالک کے نزدیک سب چیزیں مبطل وضو نہیں ہیں۔ اور امام ابو حنیفہ
 کے نزدیک ہوا قبل کی بھی مبطل وضو نہیں ہے۔ اور منی مبطل وضو ہے۔ نزدیک ائمہ ثلاثہ کے
 اور امام شافعی کے مذہب میں صحیح تر یہ ہے۔ کہ منی مبطل وضو نہیں ہے۔ اور امام مالک نے
 موطا میں۔ کہ اصح الکتاب ہے۔ ایک مستقل باب اسطے نخت ترک وضو کے خروج مذی سے

بول
 منی
 مذی
 منی

قائم کیا ہے۔ چنانچہ کتاب السنہ کا شرح موطا تصنیف ابن عبد البر صاحب بیضاوی نے
 باب مذکور کے ضمن میں لکھا ہے۔ عن سعید بن المسیب انہ سمعہ ورجل یسألہ
 فقال انی لاجد البلل وانا اصلی فانصرف فقال لہ سعید لو سأل علی
 فخذی ما انصرف حتی افضی صلوٰتی وعن الصلت بن مرثدۃ انہ
 سأل سلیمان بن یسار عن البلل یجد قال النضح ما تحت ثوبک و
 الہ عندہ انتہی بلفظہ حاصل مضمون ان ہر دو روایتوں کا بعینہ کافی کی دونوں روایتوں کے
 موافق ہے۔ جن سے کافی کی ہر دو روایتوں کی طرح معلوم ہوتا ہے۔ کہ مذی نہ منقص و نہ
 ہے۔ نہ نجس۔ اور کتاب حمۃ الامۃ مذکور صفحہ ۱۱ میں ہے والا صحیح من مذہب الشافعی
 طہارۃ المنی مطلقا الا من الکلب الخنزیر والا صحیح من مذہب احمد انہ
 طاهر من الادمی یعنی امام شافعی کے نزدیک کتے اور خنزیر کے سوا سب جانوروں
 کی منی پاک ہے جس سے نہ وضو ٹوٹتا ہے۔ نہ کپڑا نجس ہوتا ہے۔ اور مذہب امام احمد
 بن حنبل کے نزدیک آدمی کی منی پاک ہے۔ قول کرم دین مسئلہ نمبر ۲۷ ضمن نمبر ۲ فروع کافی جلد
 نمبر ۲ صفحہ ۲۱۲ میں یہ عبارت درج ہے۔ عن علی بن جعفر قال سألت ابا الحسن علیہ
 السلام عن الرجل یقبل قبل امرأۃ قال لا بأس۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ علی بن
 جعفر کہتے ہیں۔ میں نے ابو الحسن علیہ السلام سے پوچھا۔ کوئی مرد اپنی عورت کی شرمگاہ کو بوسہ
 دے۔ تو آپ نے فرمایا کچھ ہرج نہیں! جواب شیعہ اس کے متعلق سائل کی خدمت میں
 عرض ہے۔ کہ ایک تو حلت حرمت یا جواز یا عدم جواز کے معیار پر نظر کرنا ہے۔ اور احکام
 دین الہی کے مقتضیات کو مدنظر کرتے ہوئے بقصد قربت امثال و انقیاد کے دریغ ہونا۔
 اور ایک یہ رنگ ہے۔ کہ جہاں بطل کی طرح بیدینی اور لادینی کے باعث کسی کی تشبیح
 بجا اور اور تشبیح ناروا کے درپے ہونا ہے۔ یہ دونوں متقلل الگ الگ مقصد ہیں۔ آپ مذہبی
 دائرہ میں اصول و فروع یا اعتقادی بحثوں سے پہلو تہی کر کے ایں ہی خرافات سے سرو یا جہاں
 کے سامنے پیش کر کے ان کو حق سے دور کرنے کی سعی کرتے ہیں۔ لاجلکم اللہ نے ہذا الجہاں۔
 بات اصل یہ ہے۔ کہ مخصوص آیات کلام مجید سے زونہ کیلئے اپنی زوجہ کے بائے میں پورا
 حق تصرف حاصل ہے۔ جو تنق علیہ ہے۔ مثلاً خدا نے فرمایا ہے۔ ہن لباسکم و اندتم
 لباس لہن پارہ ۲۔ رکوع ۶ یا فَاَوْحَرْنَاکُمْ اِنِّیْ سَلَّمْتُ پارہ ۲۔ رکوع ۱۱۔ تو مقصود

مذی امام مالک کے نزدیک اور مذی امام شافعی کے پاس اصل وضو نہیں

مذہب میں قبل عورت خود کو بوسہ کرنا اسکا دیکھا جی مع ہے۔

رطبہ فرج مخافین میں پاک ہے۔

حرم سے خارج کرنے کیلئے معصوم نے فرمایا لا باس یعنی نفل حرام نہیں ہے۔ یہاں
 لا باس نفی حرم میں متعل ہے۔ قرینہ اس پر یہ ہے کہ اور مقامات پر اس امر کی تصریح ہے کہ زوجہ
 کے شرم گاہ پر نظر کرنا مکروہ ہے۔ جیسا کہ کتاب انوار نہانیہ میں نعمت اللہ جزائری مطبوعہ طہران
 در نور ترویج صفحہ ۷۷ اسطر اخیر میں ہے۔ ولا ينظر الى احد اطي فرج امرئته ويغض لحيته
 عند الجماع فان النظر الى الفرج يؤث في العي في الولد یعنی ہرگز کوئی شخص اپنی عورت
 کے شرم گاہ پر بوقت جماع نظر نہ کرے۔ بلکہ جماع کی وقت اپنی آنکھیں بند رکھے۔ اس واسطے کہ
 یہ حرکت بچے کو اندھا کر نیکی متعل ہے۔ مخاطب کو اس عربی عبارت کو نون تاکید ثقیلہ اور لفظ
 غرض اور اس مکروہ فعل کے نتیجہ پر غور کرنے کے بعد اس شایستہ حرکت کی کراہت پر علم ہو جائیگا
 پس جبکہ نظر مکروہ قرار پائی۔ تو بوسہ بطریق اولیٰ مکروہ ہوگا۔ لہذا اس روایت سے نفی کراہت ہرگز
 ثابت نہیں ہوتی۔ بلکہ زیادہ سے زیادہ نفی حرم پر روایت کو دلالت ہو سکتی ہے۔ اور وہ
 ظاہر ہے۔ کیا معترضین صفا کے مذہب میں بمقتضائے قرآنی یا حدیث صحیحہ ایسا نفل حرام ہے۔
 تو استفادہ کا امیدار ہوں۔ علاوہ اس حیوۃ الحيوان مطبوعہ مصر صفحہ ۷۷ اسطر ۱۰ الفت و جاحہ میں
 مرقوم ہے۔ وقال الامام النووي مطبوعہ طاهرۃ مطلقا سواء كان الفرج
 من بھیمۃ او امرئۃ وھو الا صم یعنی رطوبت و تری شرم گاہ کی پاک ہے۔ بہمہ وجوہ
 خواہ شرم گاہ چار یا سب کے ہو یا شرم گاہ زنانہ۔ اور یہ بہت صحیح اور قول امام نووی ہے۔
 انتہی۔ جناب عالی آپ کے امام کے فرمودہ کے متعلق اگر کسی عامی شیعہ نے شرم گاہ زن خود کو
 پاک سمجھ کر بوسہ کیا تو اس پر مواخذہ کرنا ایسا ہے جیسا امام خود کو گنہگار کرنا۔ فافہم و تدبر۔
 علاوہ اس کے کتاب من لا یحضرہ فی العلم منتخب من ربيع الابرار مطبوعہ مصر صفحہ ۷۱ اسطر ۱۱ میں ہے۔
 (قاضی خان) لا باس للرجل ان یمس فرج زوجته لکی تتحرک (ابو یوسف)
 سألت ابا حنیفۃ عن رجل یمس فرج زوجته فقال لا باس به و امره بان
 یعظم اجرہ ترجمہ تحریک شہوت کیلئے مرد کا اپنی عورت کے شرم گاہ کو چھونا ابو حنیفہ کے
 نزدیک قابل صواب عظیم اور اس میں کوئی ہرج نہیں ہے۔ پس چونکہ سائل کے امام ابو حنیفہ
 نے مطلق مس فرج عورت کو قابل صواب عظیم قرار دیا ہے۔ خواہ اس بالغہ جس کا نام بوسہ
 خواہ اس بالید ہو پس جو کام سائل کے امام ابو حنیفہ کے نزدیک قابل اجر عظیم ہو۔ اس پر اعتراض

کرنا۔ ابوہنیفہ کے رسوا کرنے کے برابر ہے۔ قول کرم الدین سلمہ نمبر ۷ کے متعلق اصول کافی صفحہ ۴۸۴ میں لکھا ہے۔ ان علیا علیہ السلام قال علی من الکوفۃ ایہا الناس انکم ستدعون الی سبی قسبرانی۔ جس کا مطلب ہے کہ حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ نے کوہ میں نمبر پر چڑھ کر فرمایا کہ لوگو تم باسے جاؤ گے۔ مجھے برا کہنے کی طرف پس تم مجھے برا کہہ لو۔

جواب شلیعۃ۔ تفسیر بیضاوی مطبوعہ نوکسور جلد اول صفحہ ۵۳۴ سطر ۱۲ ذیل آیہ الامن اکوہ و قلبہ مطمئن بالا یماں بارہ ۱۴ رکوع ۱۵ میں مرقوم ہے۔ مروی ان قریشا کڑھوا عماراً و ابویہ یاسراً و سمیتہ علی الامرتل د فریطوا سمیتہ بین بعیرین و وحیؑ بحوۃ فی قبلہما و قالوا انک اسلمت من اجل الرجال نقلت و قتلوا یاسراً

ہوا اول قتیلین فی الاسلام و اعطاهم عمار لبسانہ ما اراد و کڑھوا فقیل یاسراً اللہ ان عمار کفر فقال ان عماراً ملئاً ایماناً من قرنہ الی قدمہ و اختلط الایمان بلحمہ و دملہ فاتی عمار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وھو سبکی فجعل رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یمسک عینیہ و قال مالک ان عادوا فعدا ہم بما قلت وھو دلیل علی جواز التکلم بالکفر عند الاکراہ ترجمہ کفار قریش نے عمار یا سرا اور اس کے والدین کو مرتد ہونے پر مجبور کیا۔ پس کفار قریش نے سمیتہ والدہ عمار کو دو اونٹوں کے درمیان باندھ کر معاذ اللہ اس کی شرمگاہ میں ستر آہنی داخل کی۔ اور اس کو کہنے لگے۔ کہ تو نے نمرود کے شوق و محبت میں ایمان قبول کیا ہے پس وہ مرحومہ شہید کر دی گئی۔ اور یا سرا کو بھی کفار قریش نے قتل کر دیا۔ اور اسلام میں یہ سب پہلے شہید میں۔ اور عمار یا سرا رضے جو کلمات کفر کہلوانا چاہتے تھے۔ جبراً و تہراً عمار یا سرا نے کہہ دیے پس رسول خدا کو کہا گیا۔ کہ عمار کافر ہو گیا ہے پس فرمایا رسول خدا نے ہرگز نہیں تحقیق عمار جوئی سے ایڑی تک ایمان سے لبریز ہے۔ اور عمار کے خون و گوشت پرست میں ایمان مخلوط ہے پس یا عمار یا سرا رسول خدا کے روتا ہوا۔ پس رسول خدا اس کے آنسو پونچھتے اور فرماتے تھے۔ کیا ہوا ہے تجھے۔ اگر کفار قریش پھر تجھے میرے اور خدا کے برا کہنے پر مجبور کریں۔ تو تو مجھے اور خدا کو برا کہہ دے۔ اور یہ دلیل ہے بحکمہ بالکفر کی بوقت مجبوری انتہا ہمارے مخاطب اگر کافی کی پوری حدیث نقل فرماتے۔ تو انکو اعتراض کا موقع نہ ملتا۔ کیونکہ جب مخاطب کے اپنے مسلمات میں بھی موجود ہے۔ کہ بوقت مجبوری خدا و رسول کو گالیاں دینے کی اجازت ہے

تفسیر عمار یا سرا از قرآن بحوالہ بیضاوی

امام رضا علیہ السلام کو شہید کیا۔ اور جو خلق قرآن کا قائل تھا۔ حالات میں مرقوم ہے۔ ایک اور نامہ کلکرات آٹھ من محمد بن سعد کا تب یحییٰ بن معین۔ ابو نعیم۔ ابو سلمہ۔ یزید بن رونا اسمعیل بن داؤد۔ اسمعیل بن ابوسعود۔ احمد بن ابراہیم دورقی کو بوا بھیجا۔ اور ان کا خلق قرآن کے مسئلہ میں امتحان لیا۔ اور جب تک انہوں نے قرآن شریف کے مخلوق ہونے کا اقرار نہ کر لیا۔ انکو رقبہ سے بغداد نہ جانے دیا۔ اور ان کے بلائے کی سبب تھا۔ کہ پہلے انہوں نے اس مسئلہ میں توقف کیا تھا۔ مگر آخر تقیہ کر کے قائل ہو گئے۔ حضرت مولوی صاحب جب تمہارے ان بزرگان دین نے تفسیر کر کے اپنی جان بچائی۔ تو اب آپ یا تقیہ پر معترض نہ ہوں۔ بلکہ ان بزرگان دین خود کے کفر کا حکم اور فتویٰ لکھیں۔ اس موقع پر کتاب انوار ثمانیہ صفحہ ۳۸ سطر ۶ نور غیبت سے ایک تاریخی واقعہ شامت ناظرین کیلئے نقل کرتا ہوں۔ اور وہ یوں ہے۔ لما اتی النشاة اسمعیل اعلم الله مقامه الخ الشیراز وکان هناك اکثر علماء ہامن المخالفین احضروہم وامرہم بلعن المتخالفین الثلاثة فامتنعوا من اللعن لان التقیہ لا تجوز عندہم فی اللعن واخرا بہ فامر بتقلیم ثم قیل ان واحدا من افاضلہم وهو شمس الدین الحضری صا الحاشیة علی الہیئات شرح التجرید قد بقی فامرسل لہا وامرہ بلعن الثلاثة فلعنہم لغنا شنیعاً فسلم من القتل ولما خرج من عنده استقبلہ اهل نخلتا وقالوا لکیف امرت انت عن دینک ولعنت ائمتک الثلاثة فلجابہم بالفارسیة یعنی از برائے دوسرے عرب کون رہنہ مرد فاضلے ہم چوں من کشت شود یعنی لا حول خاطر ہو لا و الا عربا الثلاثة مکشوفی الدبر قتل انامع ما انا علیہ من الفضل والکمال وهذا حالہم لانہم یلعنون ائمتہم اذا عطو درہما او قتل منہ کما شاهدناہم فی النجف ترجمہ جب آئے شیراز میں شاہ اسمعیل خدا ان کے درجات بند کرے۔ اور وہاں کے سنی المذہب اکثر علماء کو بلوا کر لعنت متخلفین ثلاثہ پر مامور فرمایا۔ اور انہوں نے بوجہ ناجائز سمجھنے تقیہ کے ایسے امور لعنت سے انکار کیا پس انکو قتل کر دیا گیا۔ پھر شاہ اسمعیل کو کہا گیا۔ کہ ایک فاضل سنی المذہب شمس الدین حضری محشی ہیئت

المدین فاضل کا تقیہ۔

شرح تجرید باقی رہ گیا ہے۔ پس اس کو بھی بلا کر مثل سابق لعنت پر مامور فرمایا پس اس نے
لعنہ شیعہ کہہ کر اپنے آپ کو بچایا۔ پس جب وہ قتل سے بچ کر اپنے ہم خیالوں کے ملا تو وہ اس کو
کہنے لگے کہ تو ایک مذہب پر لعنت کر کے کیوں مرتد بن گیا ہے۔ پس اس نے زبان فارسی میں
جواب دیا۔ اور کہا کہ دو تین چوڑنگے عربوں کی خاطر مجھ کو قتل کیا جائے۔ یہ حال ہے نکمین
تقیہ کے فاضلوں کا جو دو چار آئے بلکہ دو چار پسیدوں پر اپنے ائیمہ کو لعنت کرتے ہیں۔ انتہا
اس مضمون پر جس کو اعتبار نہ ہو۔ وہ سامرہ میں جا کر اس کی تصدیق کر سکتا ہے۔ مختصر شمس الدین
موصوف نے جس ائیت کے مضمون کو فارسی میں تعبیر کیا ہے۔ غالباً وہ یہ روایت ہے جو
ابن ابی الحدید مطبوعہ طہران جزو ۲ صفحہ ۵۵ سطر ۱۸ اس موقع میں لکھی ہوئی ہے کہ جب حضرت
عمر کی خلافت میں عمرو بن العاص انکی طرف سے عامل تھا۔ اور حضرت عمر نے اس کی بیانی
معلوم کر کے محمد بن مسلمہ کو روانہ کیا کہ عمرو بن العاص سے وہ مال جو اس کے بددیانتی سے
پیدا کیا ہے۔ لے آئے۔ جب محمد بن مسلمہ عمرو بن العاص کے مال باو شاد خلافت اب عمر بن الخطاب
وصول کرنے لگا۔ تو عمرو بن العاص نے فرمایا لعن اللہ یوما کنت والیاً فیہ لابن الخطاب
واللہ لقد سریتہ و مرکبت اباءہ وان علی کل واحد منہما عباۃ قطوانیتہ
موتزدا ہما ما تبلغ۔ بعض مرکبتہ و علی عنق کل واحد منہما حزمہ من
حطب ترجمہ لعنت خدا کی ہو۔ اس دن پر جس میں میں عمر بن الخطاب کے عامل مقرر ہوا بخدا
میں نے عمر بن الخطاب اور ان کے باپ کو دیکھا۔ کہ وہ دونوں کھدڑکی عبا بطور ننگوٹہ
پہنے ہوئے تھے۔ جو ان کے گھٹنوں تک نہیں پہنچتی تھی۔ دراصل حالیکہ ان دونوں کی
گردن پر لکڑیوں کا گھٹھ تھا۔ نے اجمد جو لوگ علی الاطلاق لفظ ص ح ب کی پریش کنڈہ
ہیں۔ وہ تو حضرت عمرو بن العاص و زیر معاویہ باغی کی چشم دید شہادت کو ضرور تسلیم کر لیں گے۔
لیکن ہم حیثیت مذکور کو تسلیم نہ کر سکتے علاوہ بحیثیت دیگر بھی اس شہادت کو قبول نہ کرنے میں
معذور ہیں۔ اور وہ یہ ہے یہ سطر ۲۵۹ میں مرقوم ہے۔ و مرکب
یوما عمرو بن العاص رضی اللہ بغلتا شرباء و مر علی قوم فقال من بعضهم
من یقوم لا یر فیہا لہ عن اہلہ و لہم خسر آلاہ فقال واحد منہم انا فقام
واخذ بعمان بغلتا و قال صلح اللہ الایمانت اکرم الناس خیلہ فلم مرکبت
حابلہ اشھب و جھما فقال انی لا امل ما بتی حتی تملنی و لا امل رنقی حتی

بہار شمس طہران فی قتل ابی الخطاب

اس کے
بد جس نے

کے ایک
بن اردن

خلق
نے کا

پہلے
و یصاحب

یہ بعض
نوار نعمانیہ

اور وہ
ہناک

لا شہ
فام

حی صا
من الثلاثة

ل نخلتہ
ہم

یہ لاول
من

ما اوقل
ان کے

بہار شمس
پس انکو

کی ہیت

عمرو العاص بن حبيب لفظت تھا۔

یملی فقال صلح الله الامير ما العاص فقل عمر فناه وعلمنا شرفه من الام
قال على الجدير سقطت احي النابت بنت حرملة بن عزة سبت بارماح
العرب فاتي بها سوق عكاظ فبيعت فاشترها عبد الله بن جدعان و
وهبها للعاص بن وائل فولدت وا محبت وان كان قد جعل لك جعل
فارجم وخذه وارسل عنان حاجي وقيل ان امه كانت بغيا عند عبد الله
بن جدعان فوطها في طهر واحد ابو لهب واميه بن خلف البوسنيان
بن حرب والعاص بن وائل فولدت عمرا فادعاه كلام فحكمت فيه له
فقاتل هو للعاص لان العاص هو الذي كان ينفق عليها وقالوا لاشبه
بابي سفيان ترجمه ایک روز عمرو بن عاص شہب نجر کی سیدی سیای پر غالب ہوتی ہے
برسوار ہو کر چارہ قضا کچھ لوگوں کی طرف سے گذرا ان میں سے بعض نے کہا کہ اگر کوئی شخص اس
کی ماں کے متعلق اس سے دریافت کرے۔ تو اس کو ہزار درہم دیے جائیں گے۔ ایک شخص نے
کہا میں جانا ہوں۔ اور جس سوال کو تم چاہتے ہو۔ دریافت کر کے واپس آتا ہوں۔ چنانچہ شخص
اس کے پاس گیا۔ اور لگام نجر کیڑ کر دے اور کہنے لگا۔ کہ آپ کے پاس تمام لوگوں کے اعلا
گھوڑے ہیں۔ پھر آپ نے اپنی سواری کیلئے اس سواری کو کیوں پسند کیا جس کا چہرہ شہب ہے
یہ سنکر عمر نے جواب دیا کہ میں کسی چیز سے اس وقت تک مل نہیں ہوتا جب تک وہ مجھے مل نہ
ہو۔ اور نہ میں اپنے کسی دوست سے اس وقت تک مل ہوتا ہوں جب تک کہ وہ مجھے مل نہ ہو جائے
اس کے بعد اس شخص نے کہا کہ آپ کے باپ کی شرافت سے تو ہم واقف ہیں۔ لیکن آپ کی
ماں کے حالات معلوم نہیں۔ مہربانی فرما کر کچھ بیان فرمائیے۔ عمر نے جواب دیا کہ اس سوال کو تو نے
اس شخص سے دریافت کیا ہے۔ جو اس کے جواب سے خوب واقف ہے۔ میری ماں کا نام نابغہ ہے
جو حرم بن عزة کی بیٹی تھی۔ اور عرب کی باہمی جنگ میں وہ گرفتار ہو گئی تھی۔ پھر فروخت کرنے
کے لئے بازار عکاظ میں لائی گئی۔ عبد اللہ بن جدعان نے خرید کر کے عاص بن وائل کو ہبہ
کر دیا۔ اس میں پیدا ہوا۔ اور بالکل نجیبے بزرگ ہوں۔ میں ولادت میں۔ اب اگر تم کو اس حال
کے دریافت کرنے پر کسی انعام کا وعدہ کیا ہے۔ تو اس سے وصول کرو۔ اور میری نجر کا لگام
چھوڑ دے۔ اور یہ بھی کہا گیا ہے۔ کہ عمرو اس کی ماں عبد اللہ بن جدعان کے پاس زنا کار
تھی پس زنا کر کے اس کو طہر واحد میں ابو لهب اور امیہ بن خلف اور البوسنیان بن حرب اور عاص

بن دایل نے پس تولد ہوئے عمر وعاص پس اس کی ابوت کا ان سب دعویٰ کیا۔ اور
 انکی والدہ سماء نابیہ کو اس بارے میں حکم مقرر کیا گیا۔ پس اُسے عمر کو عاص کا بیٹا مقرر کیا۔ ایسے
 کہ وہ اس کف نفقہ دیتا تھا۔ اور کہتے ہیں۔ کہ عمر ابوسفیان کے ساتھ شکل میں بہت مشابہ تھا۔ انھیں
 راقم الحروف کے نزدیک قول خیر معتبر ہے۔ کیونکہ اس نجیب اللادت نے شارکت و خلعت
 دعویٰ کے ذریعہ معاویہ کی علی مرتضیٰ کے مقابلہ میں امداد کی۔ اس موقع پر معاویہ ابوسفیان کے
 خاندانی حالات کی طرف اشارہ کرنا بیجا نہ ہوگا۔ اور وہ یوں ہیں مستطرف جلد اول صفحہ ۲۵۹ سطر ۱۲
 میں مرقوم ہے۔ وكان الواثق يتشبه بالمامون في اخلاقه وحلمه وكان يقال
 لمامون الصغير نقل عنه انه دخلت عليه ابنة مروان بن محمد فقالت
 السلام عليك يا امير المؤمنين فقال لست به فقالت السلام عليك ايها
 الامير فقال لها وعليك السلام ورحمة الله وبركاته فقالت ليس غنا علكم
 فقال اذ لا يبق علك وجه الامرض منكم احل لانكم حاربتم علي بن ابي طالب
 رضي الله عنكم وكرم وجهه ومنعتم حقاً وسببتم الحسن رضي الله عنهما
 ونقضتم شرطاً وقتلتم الحسين رضي الله عنهما وسببتم اهلها ولعنتم
 علي بن ابي طالب رضي الله عنهما على منابركم وضررتم علي عبد الله ظمماً
 ببساطكم فعد لنا اذ يبق منكم احل فقالت فليس غنا عفوكم قال اما هذا فغم
 وامر برد اموالها عليها وبالغم في الاحسان اليها ترجمہ دانش باللہ افلاق
 اور برد باری میں اموال کے مشابہ ہوئی وجہ سے ماموں صغیر سے موسوم تھا۔ اس منقول ہے۔ کہ
 اس کے پاس مروان بن محمد کی بیٹی آئی۔ اور اس نے اُسے امیر المؤمنین سے مخاطب کیے کے سلام کیا۔
 اس نے کہا میں اس لقب امیر المؤمنین کا شایاں نہیں۔ پس اس خاندان بنی امیہ کی عورت نے
 بلفظ امیران پر سلام کیا۔ دانش نے بطریق احسن اسکو جواب سلام دیا۔ پھر اس عورت نے کہا آپ
 کے عدل میں ہمارے خاندان کیلئے گنجائش ہے۔ پس کہا دانش نے بروئے عدل تمہارا کوئی
 منفس زندہ رکھنا مناسب نہیں۔ کیونکہ تمہارا خاندان نے علی مرتضیٰ سے جنگ کر کے انکو اپنے
 حق سے باز رکھا۔ اور حسن مجتبیٰ کو زہر پلایا۔ اور ان شرابی کو توڑ دیا۔ اور حسین علیہ السلام کو
 قتل کیا۔ اور ان کی اہلیت کو قید کر کے در بدر پھرایا۔ اور علی مرتضیٰ پر اپنے منبروں پر لعنتوں کا
 مینہ برسایا۔ پس ہمارا عدل تمہارے خاندان کے کسی کو باقی نہیں رکھ سکتا۔ پھر کہا اس نے آپ کی درگذر

بنی امیہ کا خاندان رسالت پر حملہ

نام عالم فطر تہذیب کا محتاج ہے۔

علی مرتضیٰ نے ابو بکر کی بیعت بطیب خاطر نہیں کی۔

وہابی میں بھی ہمارے خاندان کی کنجائش ہے۔ آپ نے فرمایا اے بیٹے! میں نے اپنے والدین سے
 حکم دیا۔ اور اس کے ساتھ غایت درجہ کا احسان کیا۔ مختصر یہ ہمارا مطلب نہیں بلکہ ہمارا مقصد
 سوادِ تہذیب کا اظہار ہے۔ نجم الدین طوفی کہ عالمِ علماء و ائمہ اہل سنت سے ہیں۔ شرح اربعین
 نوری میں کہتے ہیں۔ اور ان کے اس شرح کا ذکر کثرتِ نظنون میں اربعین نوری کے ذیل
 میں تفصیل درج ہے۔ واعلم ان النزاع الطویل بینہم فی التقیۃ استدلالاً
 وجواباً ذاہب فی الغالب ہذا فان محل الخلاف انما هو مباعد علی
 ابابکر تقیۃ ادعاه الشیعۃ لما مر من نفاہ السنیۃ لانه لفاق وهو لا ینبغی نسبتہ
 الی علی اما التقیۃ فی غیر ذالک فلا مبالۃ بانباتھا وجوازھا وانما لیکرہ
 عامۃ الناس لفظھا لکنہما من مستندات الشیعۃ والا فالعالم مجبول علی
 استعمالہا وبعضہم یمہم بالامارۃ وبعضہم مصانعة وبعضہم عقلاً
 معیشیاً ودل علیہا دلیل الشرع کذا فی الاستقصاء ترجمہ جاتہ تقیۃ کے مسئلہ میں
 سنی و شیعہ کا تنازعہ اس قدر طویل پڑ چکا ہے کہ اکثر خزیری پر مبنی ہوتا ہے۔ ایسے محلِ مخالفت
 فریقین بیعت علی مرتضیٰ ساتھ ابو بکر کے ہے شیعہ اس بیعت کے بطور تقیۃ قائل ہیں۔ اور سنی
 اس بیعت میں تقیۃ علی مرتضیٰ سے منکر ہیں۔ کیونکہ یہ لفاق ہے۔ اور نسبتِ نفاق بطرف علی مرتضیٰ
 مناسب نہیں ہے۔ اور بیعت علی مرتضیٰ کے علاوہ تقیۃ کے اثبات و جواز میں کوئی خرابی نہیں ہے
 اور عامۃ الناس لفظ تقیۃ کو مکروہ سمجھتے ہیں۔ ایسے کہ وہ شیعہ و عادات شیعوں سے ہے۔ درہ
 تو تمام عالم جبلاً و فطراً استعمالِ تقیۃ پر مجبور ہے۔ اور بعض لوگوں نے تقیۃ کا نام مصانعة اور بعضوں
 نے عقل معیشی رکھا ہے۔ اور تقیۃ کے جواز پر دلیل شرعی راہنمائی کرتی ہے۔ (نوٹ) بمصداق
 مثل شہر سے چھ دلاور است درو کہ بکف چراغ دارد۔ نجم الدین طوفی نے باوجود عظمت و جلالت
 مرتبہ اپنے اس کلام میں شیعہ کو بیعت علی مرتضیٰ ابو بکر کے معاملہ میں متہم کیا ہے۔ شیعہ ہرگز اس
 امر کے قائل نہیں۔ کہ علی مرتضیٰ نے بیعت ابو بکر بطیب خاطر کی۔ علی مرتضیٰ تو انکو خائنِ آثم
 غادر سمجھتے رہے۔ جیسا کہ صحیح مسلم جلد دوم صفحہ ۱۹۱ کتاب الجہاد باب حکم الفی میں عمر فاروق
 کے بیان سے پتہ چلتا ہے۔ علاوہ اس کے شرح مفہام کے ذکرِ نامت میں مرقوم ہے۔ کہ علی
 مرتضیٰ نے ابو بکر کو مخاطب کر کے فرمایا یا امیر المؤمنین فی امرہا عنی و سائر کم بیعت نہیں
 اس کام کی مبارک ہو جس نے مجھے ایذا دیا۔ اور انکو خوش کیا۔ اور ایذا علی مرتضیٰ کفر ہے۔ فافہم و تاج

قول کریم الدین سید نمبر ۶ کے متعلق فروع کا جلد نمبر ۱ صفحہ ۷۱ میں لکھا ہے۔ قال سالت
 اباجعفر عن رجل قال باہم امرتہ او باخیت ہا فقال لا یحرم ذالک علیہ امرتہ
 اس ترجمہ یہ ہے۔ کہ امام محمد باقر علیہ السلام سے پوچھا گیا۔ کہ اس مرد کو جو اپنی ساس یا سالی سے نا
 کرے۔ تو آپ نے فرمایا۔ کہ اس کی وجہ سے اس کی عورت باہر حرام نہیں ہو جاتی۔ سید نمبر ۷ کے
 متعلق فروع کا کافی جلد ۲ صفحہ ۷۱ میں درج ہے۔ قال ابوجعفر صلوات اللہ علیہ
 ان مننا رجلاً بامرئۃ ابیہ او جاسریۃ ابیہ قال ذالک لا یحرم ہا علی
 من وجہ ہا ولا تحرم النجاسۃ علی سید ہا جبرک مطلب ہے۔ کہ امام محمد باقر علیہ السلام
 نے فرمایا۔ کہ اگر کوئی شخص اپنی ماتر کیا تھ زنا کرے۔ یا اپنے باپ کی لونڈی کیساتھ زنا کر
 کرے۔ امام علیہ السلام نے فرمایا۔ کہ فعل اس عورت کو اس کے خاوند پر حرام نہیں کرنا۔
 اور نہ وہ لونڈی اپنے مالک پر حرام ہوتی ہے۔ جواب شیعہ جن لوگوں کا خدا و رسول پر
 ایمان ہے۔ اور خدا برتر و حضرت محمد مصطفیٰ خیر البشر کے مقابلہ میں ابو حنیفہ کو اہمیت و
 رسالت کا تمغہ دینے میں آپ کے مخالف ہیں۔ ان کی نظروں میں آپ کے اس سوال کی قیمت
 گزشتہ سے زیادہ نہیں ہے خصوصاً جبکہ وہ آپ کی نقل کو اصل کتاب سے مقابلہ کریں۔
 کیونکہ آپ نے یحییٰ بن کثیر لا تقربوا الصلوۃ سے متدل ہو کر و انتم سکا مری
 سے قطع نظر کر کے غار سے انکار کیا ہے۔ اور ان متعصبانہ حرکات و جاہلانہ تحریرات
 جہال و بطلان کے چمکانے و بھڑکانے کے علاوہ کیا نتیجہ مترتب ہو سکتا ہے۔ بات اصل
 یہ ہے۔ کہ شافع علیہ السلام جو کہ خدا کی طرف سے مکمل دین لیکر مبعوث ہوئے جس کے احکام و تقاضات
 نافذ رہیں گے۔ اسیلئے۔ ہر چیز کی حدود و ضوابط آنحضرت نے ضبط فرمائے۔ جن کی کامل
 حفاظت و اشاعت ان کے نواب ائمہ اثنا عشر علیہم السلام نے فرمائی۔ اور ان کے دین میں
 اس حد تک اہم فرمایا۔ کہ ہزاروں کلیات و جزئیات مکلفین کی دریافت پر اور بے شمار احکام
 از خود بغیر سوال بہر حق تعلیم امت کیلئے ارشاد فرماتے تھے۔ اب سائل نے جب سوال قیام
 دریافت کیا۔ تو بعموم نے اس کا مکمل جواب ارشاد فرمایا۔ اور اس طور پر جواب فرمایا۔ کہ اس
 خاص جزئی مسئلہ میں بھی کفایت کرتا ہے۔ اور ایک کلیہ قاعدہ بھی اس سے مستنبط ہوتا ہے۔ چنانچہ
 جس عبارت سے مترجم نے سوال کیا ہے۔ اس کے چند سطحوں قبل ایک قاعدہ کلیہ ہے جس کے
 الفاظ ملاحظہ ہوں۔ انہ علیہ السلام مثل عن الرجل یغیر یا لم یتزوج

سوال و جوابات فقہیہ

م حرم علیہ ان الحرام لا یفسد الحلال ترجمہ حضرت امام علیہ السلام سے سوال
 کیا گیا کہ اگر کوئی کسی رتکے زنا کرے۔ تو اس مترتہ عورت کی رتکی سے نکاح کر سکتا ہے
 آپ نے فرمایا۔ نہیں۔ لیکن اگر اس شخص کے پاس نکاح صحیح کی بیوی موجود ہو۔ اور
 وہ شخص اپنی بیوی شرعیہ کی مال یا بیٹی یا ہمیشہ سے زنا کرے۔ تو اس شخص کی بیوی
 اس پر حرام نہیں ہوتی۔ اس لیے کہ حرام حلال میں خرابی نہیں پیدا کر سکتا۔ اس حدیث میں
 حضرت امام نے دو مسئلہ کے متعلق ارشاد فرمایا ہے۔ اول یہ کہ ایک شخص نے ایک عورت
 سے زنا کیا۔ تو اس کی رتکی سے عقد کر سکتا ہے۔ فرمایا نہیں۔ کیونکہ مدخلہ کی رتکی نص
 صریح سے حرام ہے۔ بقولہ کا دس بابکم اللق فی حجورکم من نساءکم اللق ۱۰ خلت من یمن
 ۱۱ سے نہاری مدخلہ عورتوں کی رتکیاں جو تہار گھروں میں ہیں۔ تہر حرام ہیں۔ اس آیت سے
 تقریباً یہ بات ثابت ہوتی ہے۔ کہ مدخلہ بہا کی رتکی بعد مدخل عقد میں نہیں آسکتی۔ اب
 رہی دوسری صورت کہ اپنی عورت کو اپنے عقد میں ہے۔ اس کی مال یا بیٹی یا ہمیشہ سے زنا
 کرنا اگرچہ حرام اس کا ترکب منکاح متعلق و محذب ہے لیکن اس فعل سے اپنی عورت سابقہ او سپر
 حرام نہیں ہوتی ہے۔ اس لیے کہ حرام حلال میں خرابی اور کاوٹ نہیں پیدا کر سکتا اور اس طرح
 حدیث ثانی جو سائل نے صفحہ ۷۷ کا کافی سے نقل کیا ہے۔ اور اس کا تہ نظر انداز کیا ہے۔
 اس کی بقیہ عبارت یہ ہے۔ انما یحرم ذلک منہ اذا حق الجامریۃ وہی حلال
 فلا تحلل بذلک الجامریۃ ابل لا بنہ ولا لہ بیہ واذا تزوج رجل امرئتا
 تزوجا حلالا فلا تحلل تلك المرءۃ لا بیہ ولا بنہ ترجمہ سوا اس کے نہیں۔ کہ
 حرام ہوتی ہے زنا سے ایسی جاریہ جو بوقت جماع کاندہ پر حلال ہو۔ پھر ایسے جماع کے
 بعد وہ جاریہ کسی حلال نہیں ہو سکتی۔ جماع کاندہ کے باپ اور بیٹے کے لئے اور جب کوئی شخص کسی
 عورت سے نکاح شرعی جائز طور پر کرے پس نہیں حلال ہو سکتی جو رت منکوحہ نکاح کاندہ کے
 باپ اور بیٹے کے باپ اور بیٹے کیلئے اس دلیل سے جو حدیث اول مندرجہ کافی صفحہ ۷۷ سے مترس
 نے نظر انداز کی ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ ان الحوام لا یفسد الحلال یعنی حرام حلال میں خرابی
 اور کاوٹ نہیں پیدا کر سکتا۔ اجماع اگر معتبر مرد میدان ہے۔ تو اس دلیل کو قرآن کی آیت
 یا حدیث نبوی مرفوع سے باطل کرے۔ تو ہم اس کے ساتھ اتفاق کیلئے تیار ہونے کے علاوہ

اگر وہ پند کریں۔ تو اس دلیل مذکور کے ابطال بطریق مذکور کے معاوضہ میں ایک صد روپیہ انگریزی
 انعام دینے کا وعدہ کرتے ہیں۔ اور جس جگہ وہ حکم دیں جمع کرنے کے لئے تیار ہیں۔ کاش اگر
 مخالف اپنے ائمہ دین کی کفریات و ہفوات پر نظر کرتا۔ جنہوں نے اپنی لڑکی سے نکاح کی اجازت
 فرمائی ہے جیسا کہ میزان الیکبری جلد دوم صفحہ ۹۹ سطر دوم میں لکھا ہے۔ میجر م علی الوحل
 نکاح المتولدہ من من نامہ قول الشافعی و مالک فی مروایۃ الاخری انھا تحل
 مع الکواھتہ یعنی حرام ہے نکاح اپنی اس لڑکی سے جو ذمار سے پیدا ہو۔ باوجود قائل ہونے
 امام شافعی کے ایسے نکاح میں اور ایک روایت امام مالک میں بھی ایسے نکاح کی اجازت
 ہے مع الکواھتہ اور امام ابو یوسف یعقوب بن ایرتیم۔ شاگرد رشید امام عظیم نے ماروی شید کو
 اوس کے باپ مہدی کی متعلقہ جاریہ سے دل خوش کرنے کا فتویٰ دیا جیسا کہ تاریخ الخلفاء
 سیوطی سے نقل کیا جا چکا ہے۔ فافہم قول کرم الدین سید نمبر ۸ کے متعلق فروع کافی جلد نمبر ۲ صفحہ
 ۲۳۴ میں درج ہے۔ عن ابی عبد اللہ علیہ السلام قال سئلہ من الدلک قال ناکم نفسہ
 لا شئی علیہ جس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ امام جعفر صادق علیہ السلام سے کہنے پر بھاریشت ثنی کے متعلق
 تو آپ نے فرمایا۔ کہ وہ اپنے وجود سے جامع کرتا ہے۔ اوس پر کوئی بات نہیں ہے۔
 جواب شلیحہ بے حیا جو چاہے کر سکتا ہے۔ اور کہہ سکتا ہے۔ ورنہ اس حدیث میں ساکن نشینی
 کے جواز یا عدم جواز سے استفسار نہیں کرتا۔ بلکہ سائل کا اس امر کے متعلق سوال ہے۔ کہ جو شخص
 اس نوع فعل کا مرتکب ہو۔ اس پر دینیوی شرعی عذاب یا جہانہ کیا ہے۔ آپ نے فرمایا اس جرم کی
 پاداش میں اس پر دنیا میں شرعی عذاب یا جہانہ کوئی شے نہیں ہے۔ گو وہ زانی ہے۔ کیونکہ
 اس نے کسی اور کے حق اور حرمت میں خرابی نہیں کی۔ بلکہ اپنے نفس کی ہشک کی ہے۔ قرینہ
 اس بات پر اس کے ساتھ دوسری حدیث ہے۔ جو بالکل اس حدیث کے ساتھ منضم ہے۔ اور
 وہ یہ ہے عن ابی عبد اللہ علیہ السلام نے الرجل نکح بہیمۃ اویدلک فقال کل ما ازل بہ الرجل
 ما وہ من ہذا و شبہہ فہو زنا ترجمہ امام علیہ السلام سے ایسے شخص سے سوال کیا گیا۔ جو کسی چہار پائی
 شے جماع کرے۔ یا مشت زنی کرے۔ پس آپ نے فرمایا۔ ہر وہ فعل جس کے ذریعہ کوئی شخص اپنی
 منی خارج کرے۔ بطریق مذکور یا اس کے شائبہ فعل سے پس وہ زنا ہے۔ کہاں میں حق شناس
 کہ اس خاموشی کو گستاخانہ حملات جو خاندان رسالت پر کر رہا ہے وزن کریں۔ کہیں تک جس
 فعل کو امام زنا قرار دیتے ہیں۔ اس کا جواز امام کثیر منسوب کر کے ناہست کا بیج بوتا ہے

مخالفین میں اپنی لڑکی سے زنا کرنا حرام ہے۔

تجزیہ خاصہ

ہے۔ جیسا کہ فتاویٰ قاضی خان مطبوعہ نوکشتہ جلد اول صفحہ ۸۰ سطر ۲۱ میں کہ من الناس من قال لا یفسد صومہ فی الاستمنا ببالکث وھل یباح لھما ان یفعل ذالک فی غیر رمضان ان امراد الشهوة لا یباح وان امراد لتکلیف الشهوة قالوا انرجوان لا یكون آتھا ترجمہ کچھ لوگ کہتے ہیں کہ مشیت زنی کرنے سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ اور آیا رمضان کے علاوہ مشیت زنی کی اجازت ہے۔ اگر رمضان کے علاوہ بغیر منسرت و فرحت مشیت زنی کرے۔ تو بابت نہیں۔ اور اگر شہوت بھجانی غرض سے مشیت زنی کرے۔ تو اس کے نہ نگہ کار ہو نیکیا نیکہ قابل ہیں۔ انتہی استقل کو قاضی خان صاحب مجروح و مردود نہ کرنا پس امر پر دلالت کرتا ہے کہ خفیہ کا یہی مذہب ہے۔ اور قاضی خان کی صداقت و شرافت کا اندازہ کرنا ہو تو فائدہ بہیہ فی تراجم الحنفیہ مذکور صفحہ ۲ سطر ۳۲ میں ہے حسن بن منصور بن محمد و فخر الدین قاضی خان الامام و حنفی کا نام کا کبیرا و جبرا عقیقا خواصا فی المعانی الدقیقة مجتہدا فہما مہ یعنی قاضی خان اور حنفی ائمہ کبیر اور دریا عمیق و صافی دقیقہ کے تیراک اور اعلیٰ پایے کے مجتہد تھے اسی آخر۔ قول اکرم دین مسئلہ نمبر ۹ کے متعلق فرموج کافی جلد ۱ صفحہ ۱۰۵ میں درج ہے۔ سألت ابا عبد اللہ علیہ السلام عن الفاسقة والکلب یقع فی السمن والزبیت ثم ینخرج منه حیفا فقال لا بأس بالکلہ۔ جن کا ترجمہ یہ ہے کہ کسی نے امام جعفر صادق علیہ السلام سے یہ سوال کیا کہ چوٹا اور کتا جو گھی اور تیل میں گر جاویں۔ اور پھر ان سے زندہ نکالے جاویں۔ آپ نے فرمایا کہ اس کے کھانے میں مضائقہ نہیں ہے۔ جواب شیعہ اگر سائل کو علم حدیث شیعہ کے قواعد و ضوابط کا علم ہو تو یا تحقیق حق کے متلاشی ہوتے۔ تو حقیقہ شیخ مفید علیہ الرحمۃ اور شیخ خزائن عالمی علیہ الرحمۃ کی تقریر بغیر جواب ہدیۃ معترضین کی خدمت میں پیش کرتا لیکن ان کا تکبر و غرور مٹانے کی وجہ سے ایک ایسا جواب تحریر کرتا ہوں جسکو طفل کسب بھی پڑھ کر آپ کے علم و فضل کی داد دے۔ اور وہ یہ ہے۔ حدیث میں سائل کے سوال کا تعلق تیل اور گھی میں گرنے کے جوہ سے نقطہ اس طور پر ہے کہ اگرچہ کے پیچھے کتا دوڑے۔ اور چوٹا گھی میں گر جائے۔ اور زندہ خارج ہو۔ تو معصوم نہ فرمایا کوئی۔ ہائیکہ نہیں۔ اور معترضین نے حدیث مذکورہ بالا سے یہ مستخرج کیا ہے کہ کتا اور چوٹا دونوں اگر تیل میں یا گھی میں واقع ہوں۔ تو بقول امام اس کے استعمال میں مضائقہ نہیں جانتا

کہ ان الفاظ
 مجھ سے
 اور
 کے بعد
 کے بعد
 صیغہ
 واحد
 پس
 ہمت
 یا معا
 وقوع
 قرار دینے
 نظیر
 مئے الق
 جہت
 حرمست
 نکاح
 ولا
 نہیں
 عبارت
 جملہ
 ہمت
 میں

وکلا۔ بچہ معترض صاحب کے ایسے استخراج مطلب پر بھی آتی ہے۔ اور افسوس بھی کیونکہ
 واران علم الہی اور ماہران علم شریعت کے دامن پھوڑنے اور حق سے منہ پھرنے کا یہ نتیجہ تھا
 کہ الفاظ عربیہ سے قواعد عربیہ کی پابندی کے ساتھ طلب استنباط کرنے سے محرومی ہوگئی۔ اس
 بھلا مانس سے ذرا کوئی نحو میر پڑھنے والہ دریافت کرے۔ کہ سائل کے سوال کا تعلق اگرچہ ہے
 اور کتے دونوں سے ہے۔ تو کیا عبارت جواب میں فارۃ اور کلب کے بعد یقع اور نہایت
 کے بعد یخرج صیغہ واحد غایب مضارع صحیح ہو سکتے ہیں۔ ہرگز نہیں کیونکہ قاعدہ یہ ہے کہ فعل
 کے بعد جب فاعل آسم ظاہر کرے۔ تو خواہ وہ اسم ظاہر واحد ہو یا شنیہ یا جمع اس وقت اس فعل کا
 صیغہ واحد غایب استعمال کیا جاتا ہے۔ بخلاف اس فعل کے جس کا فاعل ضمیر ہو۔ تو اس وقت
 واحد کیلئے صیغہ واحد اور شنیہ کے لیے صیغہ شنیہ اور جمع کیلئے صیغہ جمع استعمال ہونا ضروری ہے۔
 پس بزم معترض بجا یقع۔ یقعان اور بجا یخرج منہ یخرجان ہونا لازم تھا۔ نہ بریر عقل و
 ہمت بیاہر کہیت محض حدیث ہے۔ مثل عن الفاروق والکلب یعنی مقصر ذابا الکلب
 یا معا قبا بالکلب فی السمن والنزیت الخ معاذ اللہ یہ کیسے ممکن ہو سکتا ہے۔ کہ معصوم
 وقوع کلب کے بعد بھی یاقیل کو پاک قرار دیں۔ باوجودیکہ کتے کو باب اعیان النجس میں نجس العین
 قرار دینا چاہیے۔ قول کرم دین مسئلہ نمبر ۱۰ کے متعلق فروع کافی جلد ۲ نمبر صفحہ ۵۲ میں درج ہے
 نظیر الذی یتزوج ذوات المحارم التي ذکر اللہ عز وجل فی کتابہ تحریمہا
 فی القرآن من الایہات والبنات الخ آخر الخ آیۃ کل ذالک حلال من
 جہت التزویم جبکہ ترجمہ یہ ہے۔ کہ جو شخص اپنی محرم عورتوں سے نکاح کرے جن کی
 حرمت قرآن میں ہے۔ مثلاً باؤں کے اور بیٹیوں کے وغیرہ وغیرہ تا آخر تک یہ سب
 نکاح کر لینی دھرم سے حلال ہیں۔ اور یہ بھی اسی صفحہ پر درج ہے۔ ولا یكون نکاحهم من نساء
 ولا اولادهم من هذا الوجه اولاد من نساء جنس کا مطلب یہ ہے۔ کہ ان کا یہ نکاح نہا
 نہیں ہے۔ اور نہ وہ اولاد جو اس نکاح سے پیدا ہوئی ہے۔ ولد نہا ہے۔ اور اسی صفحہ پر یہ
 عبارت بھی ہے۔ ومن قذف المولود من دھو لایع والذین ولدوا من هذا الوجه
 جلد الحد لاندہ مولود بتزویج من سفلة جس کا مطلب یہ ہے۔ کہ جو شخص اس اولاد کو
 ہمت زنا کی دیں۔ ان کے حد قائم ہوگی۔ یعنی سزا ملے گی۔ اسلئے کہ وہ نکاح سے پیدا ہوئے
 ہیں۔ جواب شلعتہ یونہی اسلاف مخاطب شیعہ و سنی کی مخالفت کے بانی مشاہد عبدالعزیز و شاہ

نہیری کی عربی دانی

نہیری کی عربی دانی جواب

ولی اللہ و شاہ عبدالحق دہلوی وغیرہ وغیرہ مسائل متنازعہ میں ایڑی سے چوٹی تک رد و ردیہ
 کر گئے تھے لیکن نجیب اللادت ہونیکے وجہ سے ہمارے مخاطب کو خاندانِ سالت کی مخالفت و معاندت
 پر جہال و بطلان کو بھڑکانے اور چپکانے کی ایسی تجاویز و تدابیر یاد ہیں۔ کہ حضرت مذکور بالا
 کے علاوہ عمر و عاص و معاویہ بھی اگر زندہ ہوتے۔ تو ان کی اس جدت و فطنت کی داد دیتے۔
 اور کہتے بیٹا جیسا تمہارا ذہن تھیر و نقیص خاندانِ سالت میں کام کرتا ہے۔ ویسا کام ہمارے ذہن نے
 کر دیا۔ اور نہ ہم نے کیا۔ بہر حال خاندانِ سالت اصحاب عصمت و ولایت تمہاری طرح اپنے
 گناہوں کی مسجد کے ملائے تھے۔ کہ ان کے اقوال کسی گاؤں یا کسی قوم خاص سے متعلق ہوں۔ بلکہ وہ
 مکتبین قرآنین ابی و مخالفین مخلوق ارضی و سماوی کے تھے۔ لہذا ان کے ملفوظات و مقولات
 جیسے اہل اسلام کے احکام شریعت و حقیقت و طریقت و تمدن و معاشرت و سیاست پر مشتمل
 ہوتے تھے۔ ویسے ہی یہود نصاریٰ۔ زنادیق۔ نواصب و خواص و ہنود۔ و جہال و بطلان کے
 امور معاشرت تمدن و سیاست پر بھی محتوی ہوتے تھے۔ پس احمدیث میں جو طویل الذیل ہے
 سیاسی و معاشرتی نقطہ نگاہ سے نکاح سفاح۔ زنا کے درمیان فرق بیان فرمایا ہے۔ باطل ہے
 کہ اول (نکاح) من کل الوجہ حلال یعنی تمام جہات سے شانِ حلت پر مشتمل ہے۔ تیسرا زنا
 نکاح کے باطل برعکس جس میں تمام جہات حرام ہیں۔ اب سفاح اس کے متعلق فرمایا ہے۔ سفاح کو
 عین زنا نہ کہتے۔ تاکہ تین قسمیں تین مستقل حیثیتوں کی وجہ سے ایک دوسرے سے ممتاز رہیں۔
 کیونکہ سفاح کے معنی شرعی محرمات کے ساتھ تزویج کرنا۔ اب محرمات کی فہرست شمار فرمائی ہے
 شلاً ماں بہن۔ بیٹی۔ جو قرآن کی آیت تحریم میں مذکور ہیں۔ یا عدت میں کسی عورت کے تزویج
 کرنا۔ یا ذن محصنہ سے نکاح کرنا۔ یا چار عورتوں والے شخص کا چار سے زائد پانچویں مرتبہ
 سے عقد دائمی کرنا۔ اور کئی مثالیں ذکر فرمائیں۔ اور سب کے بارہ میں فرمایا۔ یہ تمام سفاح
 کی مثالیں ہیں جن میں جہت تزویج کا نقص تحلیل ہے۔ مگر چونکہ اس جہت تزویج تحلیل
 کا تعلق ایسے محل ہوا جس سے خداوند عالم نے منع فرمایا ہے۔ لہذا یہ تمام صورتیں جنکو سفاح
 قرار دیا ہے۔ سب حرام ہونگی جس پر خود روایت کے الفاظ دال ہیں۔ فلن الاک صاد
 سفاحاً مرد و اذا الاک کلہ غیر جائز المقام علیہ ولا ثابت لہم التزویر و یجرب
 یفرق الامام بدینیم یعنی یہ تمام صورتیں مذکورہ کا نام سفاح مرد و ہے۔ اور ان سببوں
 میں ان پر ثابت ہنا منع اور ناجائز ہے۔ بلکہ امام ان سببوں میں ایسے زون و زوجہ

میں علیحدگی اور تفریق
 ارشاد فرمایا ہے۔ کہ
 ہیں۔ اور قسم سفاح
 کے اطلاق کی وجہ سے
 مرد و دوسرا ہے۔
 بوجہ ایسے نکاح
 وہ ملت مجوس ہو
 ہے لیکن اس نکاح
 کے اب اصل روا
 بعد کی دوسری حد
 سطر میں ہے
 فقال مہلہ فقہ
 فی حد بدینیم یعنی
 زنا کی دی جھڑ
 کہا۔ کہ یہ مجوسی اپنی
 میں نکاح
 مستفرغ کرنا
 و مشرک اس
 ہو۔ اس کو
 طریق پر چلے
 معتقد و مستند
 کرتا ہوں
 و الخالۃ
 علی حرام
 اپنی رشتہ

میں علیحدگی اور تفریق کا حکم دے سکے۔ اس کے بعد ماہیت سفاح کو واضح کرنے کے لئے
 ارشاد فرمایا ہے۔ کہ ایسی تزویج اور نکاح زنا نہیں ہے۔ جس میں تمام جہات حرمت ہوتی
 ہیں۔ اور قسیم سفاح سابق میں فرما چکے ہیں۔ اور اولاد انکی صرف اس تزویج اور نکاح
 کے اطلاق کی وجہ سے اولاد زنا نہیں کہلائیگی۔ بلکہ اولاد سفاح کہلائے گی۔ اگرچہ وہ سفاح
 مردود و فاسد ہے۔ جہات حرمت کی کسی جہت سے اور ایسا لڑکا جو باپ کی طرف منسوب ہو۔
 بوجہ ایسے نکاح کے جو کہی ملت مذہب نوحہ انسانی میں صحیح و جائز قرار دیا جا چکا ہو خواہ
 وہ ملت مجوس ہو۔ یا یہود۔ یا ہنود۔ یا وہ ملت طلاق عمری کی پابند ہو۔ حذرنا سے خارج
 ہے لیکن اس نکاح کا فاعل معائب ہوگا۔ ساتھ فرقت و رجوع کے۔ بطرف جائز و حلال
 کے اب اصل روایت کا مضمون بیان کرنے کے بعد مخاطب کی خدمت میں اس حدیث کے
 بعد کی دوسری حدیث پیش کرتا ہوں جس کا سارا عقدہ کھل جاتا ہے۔ کافی جلد دوم ص ۲۵۴
 سطر ۱۱ میں ہے۔ قذف رجل رجلاً محجوراً سیاً عندنا جی عبد اللہ علیہ السلام
 فقال مہل فقال الرجل انه ینکم اہ و اختہ فقال ذاک عندہم نکاح
 فی حدہم یعنی امام جعفر صادق علیہ السلام کی موجودگی میں ایک آدمی نے کسی عورت کو نسبت
 زنا کی دی حضرت امام علیہ السلام نے اس شخص کو اس حرکت سے منع فرمایا پھر اس شخص نے
 کہا کہ یہ مجوسی اپنی مال بہن سے جماع کرتا ہے حضرت امام نے فرمایا مجوسیوں کے مذہب
 میں یہ نکاح ہے۔ پس صاف طور پر حدیث متنازعہ کے بعد اس کے مضامین پر حدیث
 مستقر کرتا ہوں اس امر پر دلالت کرتا ہے۔ کہ ائمہ ہدی علیہم السلام نے اپنے معتقدین کو مفصلاً
 و مشرطاً اس امر کی ہدایت فرمائی ہے۔ کہ جو اولاد کسی مذہب و ملت کے جائز نکاح سے پیدا
 ہو۔ اس کو نسبت اولاد زنا اور اس ملت مذہب کو نسبت زنا نہ دو۔ گو وہ ناجائز اولاد
 طریق پر چلتے ہیں۔ اب بغرض فرحت و مسرت مخاطب اس مسئلہ کے متعلق مذہب خفیہ کی
 معتمد و مستند کتاب فتاویٰ قاضی خان مطبوعہ نوکشتور کتاب الود و صفحہ ۵۷ اسطر ۸ کا حوالہ پیش
 کرتا ہوں۔ وکن الذک لوتزوج بذات رحم محرم نحو البنت والاخت والعمہ
 والخالۃ وجامعہا لاحد علیہ فی قول ابی حنیفہ وان قال علمت انها
 علی حرام ترجمہ اور اسی طرح اگر کوئی مرد نکاح کرے۔ ساتھ محرمات ابدیہ کے یعنی
 اپنی رشتہ کی اور ہمیشہ اور والدہ اور چچھی اور خالہ کے اور ان سے محبت کرے۔ اس نے

مذہب نعمان میں محرمات ابدیہ کی اشک عورت کی یہاں پر حد نہیں ہے

بیکر کا کیا
 عادت
 بالا
 حقیقہ
 تہ
 پنے
 بلکہ وہ
 قنوت
 پیش
 ال کے
 لی ہے
 باطن
 زنا
 ح کو
 ہے
 زوج
 ات
 سفاح
 اصل
 ح
 دار
 چیل
 ہے

مد نہیں ہے۔ نزدیک بوجیفہ کے اگرچہ اس کو علم ہو کہ یہ عورتیں مجسپہ حرام ہیں۔ اس مضمون
 کے متعلق شرح وقایہ طبعہ مطبع کریمہ بی بی جلد اول صفحہ ۱۶۸ کے حاشیہ نمبر ۳ میں چلے گئے توضیح
 فرمائی ہو هذا هو الضرب الثالث الذی وعدناک فی اول الباب وتفصیل ذالک
 ان الاعظم رحمة الله ان لم یقل بذالک بوجوب الحد علیه ولا کن قال
 بالضرب المجمع عقوبتہم وتغزیرہ فاعلم اذ علم بحجۃ وقال الثانی
 والربانی والشافعی رحمہم الله یجب الحد علیه اذا علم بذالک لان هذا
 لا یصادف فاعلم وكل عقل کذا الذی کان لغوا وذلک لان محل التصرف ما
 یكون محلاً لحکمہ وهذا المحل لیس کذا الذی لان حکمہ الحلی وحی من المحرمات
 ولا اعظم رحمة الله صادف محلاً لان محل التصرف ما یكون قابلاً لمقتضی
 وهو التوالد عھنا وبنات آدم قابلات لذالک ترجمہ یہ وہ قسم کریم ہے جس کا ابتدا
 باب میں وعدہ کیا تھا۔ اور فیصلہ اس کی یہ ہے کہ امام غنیم گو محرم ابدیہ کے ساتھ نکاح کر کے
 طہی کر نیوالوں پر حد جاری کرنے کے قائل نہیں لیکن ایسے شخص کو ضرب شدید اور تعزیر سے
 کے قائل ہیں۔ جبکہ انہیں علم ہو محرمات ابدیہ کے ساتھ حرمت نکاح کا اور امام دوم اور امام
 ربانی اور امام شافعی ایسے اشخاص پر حد کو واجب سمجھتے ہیں۔ جو باوجود علم حرمت محرمات ابدیہ
 سے نکاح کریں۔ کیونکہ یہ نکاح اپنے محل میں واقع نہیں ہوا۔ اور جو عقد اس طرح پر ہو۔
 وہ لغو قرار پاتا ہے۔ اسلئے کہ محل تصرف وہ ہوتا ہے جو محل ہو حکم کا۔ اور یہ محل ایسا نہیں
 کیونکہ حکم اس حالت پر ہے۔ اور یہ محرمات سے ہیں۔ اور امام غنیم کی دلیل یہ ہے کہ نکاح
 اپنے محل میں واقع ہوا ہے۔ اس لئے کہ محل تصرف وہ ہوتا ہے جو مقصود کی قابلیت رکھتا ہو۔
 اور وہ بچے جنانا ہے۔ اور تمام دختران آدم بچے پیدا کر نیکی قابلیت رکھتی ہیں۔ انتہا
 اب اس مفتی کے معتقد ان سے بچے پیدا کریں۔ اور شریائیکے علاوہ کافی کی حدیث مذکورہ
 کے ساتھ اس فتویٰ اور حکم کا مقابلہ فرمادیں۔ علاوہ اس کے کافی جلد سوم کتاب الحد و صفحہ ۱۰۸
 میں ایسی حرکات شنیعہ و بدعات قبیحہ کے ترکیب کی سرگرتل کیلئے ایک مستقل باب بطور نمونہ
 اس میں ایک حدیث یہ ہے۔ قال ابو عبد الله عليه السلام من اتى فوات محرم
 ضرب ضربة بالسيف اخذت منه ما اخذت یعنی ماں بہن یہودی۔ قال
 وغیرہ محرمات ابدیہ کے ساتھ جو شخص نہایت و مجامعت کرے۔ اس کی گردن مار دی جائے۔

درہمیں بی بی حرمت ابدیہ کی بی بی کر نیوالوں کی گردن مارنے کا حکم ہے۔

جاہلانہ کا انداز
 کے جواز کو ان کی طہ
 کا جو مسئلہ نکاح
 صاحب مجتہد
 وسلم من تم
 کہ مرجعہ
 اس بع مراد
 متہ کرتا ہے
 اور گ درجہ
 علی کے درجہ
 یعنی پیغمبر علیہ
 کی ضرورت نہیں
 پر بھی ہو سکتا
 ایک بڑے
 میں جتنی
 جلد ثالث
 میں ہے
 کتاب الحد
 ولم یمنع
 ترجمہ عمر
 زمانہ میں
 متہ کو
 اور ایک
 اس کے

اور اس مال لوٹ لیا جائے۔ اب ہر ایک متبصر ذی الطبع معترض کی شرارت سفہانہ و وقاحت
جاہلانہ کا اندازہ کر سکتا ہے۔ کہ خاندان رسالت جس کام کیلئے سزا قتل کا حکم دیتے ہیں۔ اس کام
کے جواز کو انکی طرف منسوب کرتا ہے۔ قول کرم دین نتیجہ بحث میں شہار میں متعہ کے متعلق شیعہ
کا جو مسئلہ لکھا گیا ہے۔ اس کے متعلق کتاب بہار مان المتعہ مؤلفہ سید ابوالقاسم والد بزرگوار سید علی حائری
صاحب مجتہد اہل شیعہ صفحہ ۵۲ میں یہ عبارت درج ہے۔ قال النبی صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم من تمتع مرقاً ودرجۃ کدرجۃ الحسنین ومن تمتع مرتلین ودرجۃ
کدرجۃ الحسن ومن تمتع ثلاث مراتب ودرجۃ کدرجۃ علی ومن تمتع
اس بم مراتب ودرجۃ کدرجۃ جعفر جبرک ترجمہ یہ ہے۔ نبی علیہ السلام نے فرمایا جو ایک مرتبہ
متعہ کرتا ہے۔ اور اس کا درجہ امام حسین کے درجہ کے برابر ہوتا ہے۔ اور جو شخص دو مرتبہ متعہ کرتا ہے
اور اس کا درجہ امام حسن کے درجہ کے برابر ہوتا ہے۔ اور جو شخص تین مرتبہ متعہ کرتا ہے۔ اس کا درجہ حضرت
علی کے درجہ کے برابر ہوتا ہے۔ اور جو چار مرتبہ متعہ کرتا ہے۔ اس کا درجہ سید مرتبہ کے برابر ہوتا ہے
یعنی پیغمبر علیہ السلام کے درجہ کے برابر ہے۔ متعہ شیعہ کے نزدیک وہ نکاح ہے جس میں گاہیوں
کی ضرورت نہیں ہوتی۔ اور ایک عین وقت کیلئے ہوتا ہے۔ اور ایک مٹھی پیر دانہ گندم دینے
پر بھی ہو سکتا ہے۔ اور ہزار عورت تک متعہ کر سکتا ہے۔ سید علی حائری اس وقت شیعہ کے
ایک بڑے پیشوا ہیں۔ جو اب شیعہ متعہ کی فضیلت و منزلت کو وہ لوگ کیا سمجھ سکتے
ہیں۔ جنکو جمع اقسام کی عورات سے مطلب نکالنے کی اجازت ہے۔ صحیح بخاری مطبوعہ مصر
جلد ثالث کتاب التفسیر کی ابتداء ذیل یہ فن تمتع بالعمق احوال صفحہ ۶۶ سطر ۳۰
میں ہے۔ عن عمران بن حصین رضی اللہ عنہما قال انزلت آیت المتعہ فی
کتاب اللہ ففعلنا ہا مع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ولم یُنزل قرآن یجرہ
ولم ینہہ عنہما حتی مات قال رجل برائہ ما شاء قال محمد یقال انہ عمر
ترجمہ عمران بن حصین فرماتے ہیں۔ کہ آیت متعہ قرآن میں نازل ہوئی۔ پس ہم نے رسول خدا کے
زمانہ میں متعہ کیا۔ اور بعد اس آیت مجوز متعہ کے قرآن میں کوئی ایسی آیت نازل نہ ہوئی۔ جو
متعہ کو حرام کرے۔ اور رسول خدا نے بھی ہم کو متعہ سے منع نہ فرمایا۔ یہاں تک کہ آپ فوت ہو گئے
اور ایک شخص نے اپنی بوائے سے متعہ کے متعلق جو حکم دیا۔ اور وہ شخص عمر ہے۔ علاوہ
اس کے شرح تخرید ملا علی والدین توبی مطبوعہ طہران صفحہ ۵۳ سطر ۱۵ میں ہے۔ فانہ

جو از متعہ کو ال صحیح بخاری

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی

مفتی محمد رفیع الرحمن صاحب دہلی

صعدا منبر وقال ايها الناس ثلاث لن علي عهد رسول الله انا احيى صحت
 واحرمهن واعاقب عليهن وهي متعة النساء ومتعة الحج. وحتى على خير العمل
 واجيب عن الوجوه الاربعة بان ذالك ليس مما يوجب قدا فيه فان
 مخالفة المجتهد لغيره في المسائل الاجتهادية ليس ببدل مع ترجمه حضرت عمر
 نے منبر پر فرمایا۔ اسے لوگو تین امر جو رسول اللہ کے زمانہ میں جائز تھے۔ میں انکو حرام کرتا ہوں
 جو ان سے باز نہ آئیگا اس کو میں سزا دوں گا۔ اور وہ متعہ النساء اور متعہ الحج اور قی علی خیر عمل
 ہے۔ اور ان امور اربعہ کا یہ جواب ہے کہ عمر کا ان امور کو حرام کرنا اس کی قیادت و شاعت کا
 سبب نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ مسائل اجتہادیہ میں ایک مجتہد کا دوسرے مجتہد کی مخالفت کرنا بدعت
 نہیں ہے پس جو لوگ عمر کے مقابلہ میں رسول خدا کو بھی مجتہد اور عمر کے اجتہاد کے مقابلہ میں
 احکام قرانیہ و ارشادات نبویہ کو منسوخ سمجھتے ہیں۔ اگر وہ لوگ متعہ کے مقابلہ میں زنا کو ترجیح
 دیکر اصح اکتب بعد کتاب الباری صحیح بخاری کو پڑھتی قرار دیں۔ تو چشم مارش دل نا شاد
 نے ابجد جن لوگوں کے دلوں میں سوچا کی یہ وقعت ہو۔ وہ ملفوظات رسول خدا کی تہ تک
 کیونکر پہنچ سکتے ہیں۔ در نہ حدیث شریف بن فضیل متعہ جو معتضض نے تقریباً پیش کیا ہے صاف
 ہے گو اس کے ترجمہ میں معتضض نے کاف حرف تشبیہ کو گم کر دیا ہے۔ جس کا مطلب ہے
 کہ متعہ کریمہ الاول کے درجات مثل درجات حضرات مذکورہ کے ہو گئی۔ نہ عین کیونکہ مشبہ کو
 مشبہ بہ کے تمام صفات میں شراکت نہیں ہوتی۔ بلکہ مشبہ بہ کی کسی خاص صفت میں شراکت
 ہوتی ہے۔ اب یہی وجہ مماثلت کہ عمر سے متعہ کی کیوں مماثلت کی۔ پس وہ انوار نقیانیہ
 نور لہارت و صلوة ص ۱۱۲ سطر ۲۲ میں مرقوم ہے۔ وحکی فی سبب تحریم عمر متعہ
 النساء انه قد طلب امیر المؤمنین من منزله لیلۃ فلما مضی من اللیل جاء
 طلب منه ان ینام عنده فنام فلما أصبح خرج عمر من داخل بلیۃ معترضا
 علی امیر المؤمنین بانک قلت انه لا یبغی للمومن ان ینبت لیلۃ عن رباً
 اذا کان فی البلد وھانت بت ھذه الیلۃ عن رباً فقال امیر المؤمنین
 یا یدھایک بانقی بت عن رباً وان ھذه الیلۃ قد تمعت باقتلک فلا ینب
 فاسوھا فی قلبی حتی تمکن من التحریم فخرصھا ترجمہ ایک شب کو عمر نے علی مرتضیٰ
 کو اپنے گھر بلایا جب اس کا کچھ سہ گزر گیا۔

..... تو عمر نے علی مرتضیٰ کو وہیں سو رہے کیلئے کہا پس علی مرتضیٰ نے وہیں رام
 فرمایا پس صبح کے وقت جب گھر سے باہر آیا تو بطور تعریض علی مرتضیٰ کو کہنے لگا کہ آپ
 تو فراتے تھے کہ مومن کو مناسب نہیں ہے کہ اپنے شہر میں بغیر عورت کے مجرد شب بسر
 کرے۔ پس فرمایا علی مرتضیٰ نے میرے مجرد رہنے کا تمہیں کہاں سے علم ہوا تحقیق میں نے
 آج رات کو تمہاری فلان ہمشیرہ سے متفقہ کیا۔ پس عمر کو اس فقرہ سے جو فلق وحفت حاصل ہوئی
 اس کو مخفی رکھا۔ اس وقت کہ انکو متفقہ کی حمت کی قدرت حاصل ہوئی پس متفقہ کو عمر نے حرام
 کر دیا۔ اس حکایت سے دو باتوں کا پتہ چلتا ہے۔ اول یہ کہ یہ وقوع خلافت ابو بکر سے پہلے کا
 ہے۔ کیونکہ خلافت ابو بکر برائے نام تھی۔ و تحقیق اس وقت بھی خلافت عمر ہی تھی۔ ورنہ فوراً
 متفقہ کو بند کر دیتا پس معلوم ہوا کہ زمانہ رسول خدا کی حیات کا تھا۔ جبکہ عمر کی ایسے امور میں مال نہ
 گنتی تھی۔ و دوم یہ فلق بطور وراثت عمر کے مریدوں میں منتقل ہوتا رہا حتیٰ کہ مریدان عمر نے بھی
 بغیر مسرت عمر حضرت رسول خدا کی اس سنت اور اس کے عامل علی مرتضیٰ سے نفرت اور
 بغض پیدا کر لیا۔ حتیٰ کہ اس بغض خاص کیوجہ سے بنیت تقاربت علی مرتضیٰ تفسیر نکاح ام کلثوم
 بنت علی با عمر تراشا گیا۔ ورنہ درحقیقت جس ام کلثوم کا عمر کے ساتھ نکاح ہوا۔ وہ ام کلثوم
 دختر ابو بکر تھی جیسا کہ تاریخ اختلاف مذکور کے صفحہ ۵۵ سے پتہ چلتا ہے۔ مالک نے حضرت
 عائشہ سے روایت کی ہے کہ حضرت ابو بکر صدیق نے ایک گھوڑا کا درخت حضرت عائشہ کو دیدیا
 تھا۔ اس پر سے نہایت درجہ میں وقتی گھوڑیں اتر آ کر بیٹھیں۔ آپ نے عرض موت میں اُن سے
 فرمایا کہ تم میری بیٹی ہو۔ واللہ مجھے تم سے زیادہ کوئی محبوب نہیں۔ میں ہر حال میں تمہیں
 خوش دیکھنا چاہتا ہوں۔ تمہاری خوش حالی سے مجھے احت ہے۔ اور غربت سے رنج۔ اس
 درخت سے اب تک جو کچھ تم نے نفع اٹھا یا ہے۔ وہ تمہارا تھا۔ لیکن میرے بعد یہ ترک ہو گا
 اور بہن بھائیوں کو محروم نہ کرنا۔ اور مطابق حکم کتاب اللہ اس کو تقسیم کرنا حضرت عائشہ نے
 فرمایا۔ واللہ بزرگوار اللہ بھلا اے ہو سکتا ہے۔ لیکن میری بہن تو صرف ایک سارا ہی ہے۔
 آپ نے فرمایا کہ نہیں ایک اپنی مال کے پیٹ میں بھی ہے۔ سعد کہتے ہیں کہ جن کا خیال حضرت
 ابو بکر صدیق سے مخالفت نہیں میں رکھا۔ وہ ام کلثوم تھیں۔ قول کرم دین مسئلہ تفسیر کے متعلق
 جو نتیجہ بحث میں ذکر ہے۔ اس کے متعلق کتاب اصول کافی صفحہ ۸۲ میں یہ عبارت درج
 ہے۔ قال فی ابو عبد اللہ علیہ السلام یا ابا عبد اللہ ان تسعة اعشار الدین

کہ نوحہ دین تقیہ میں ہے۔ اور ایک حصہ اس کے ماسائیں اور جو تقیہ نہیں کرتا۔ اس کا کوئی
 دین نہیں ہے۔ تقیہ اُسے کہتے ہیں۔ جو خلاف واقعہ بات کہی جاوے۔ جیسا کہ حضرت علی کو واجب
 التعظیم سمجھنے کے باوجود اہل شیعہ کو جائز ہے۔ کہ انہیں برا کہیں۔ اور جیسا کہ اس کی مثال
 حیات القلوب صفحہ ۳۰ میں لکھا ہے۔ در چند حدیث معتبرہ دیگر موجود کہ تقیہ ہیچس تقیہ اصی
 کہف نے رسد بد رتیکد ایشان ز نارے بتند دبید گاہ مشرکاں حاضر میشند پس خدا تران ایشان
 را مضاعف گردانید۔ جس کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ چند معتبر حدیثوں میں درج ہے کسی شخص کا تقیہ
 اصحاب کہف کے تقیہ کے برابر نہیں ہو سکتا۔ وہ لوگ بنجو باندھتے تھے اور کافروں کی عید
 گاہوں میں حاضر ہوتے تھے۔ پس ان کا ثواب خدائے دو چند کر دیا۔ جواب شیعہ
 سابق بحوالہ تفسیر مہیناوی بیان ہو چکا ہے۔ کہ غار یا سرے کفار کے جبر سے مجبور ہو کر کوئی خدا
 کو برا بھلا کہا۔ اور رسول خدا نے باوجود اس امر کے اسکو چٹنی سے ایڑی تھکایاں سے پر
 ظاہر کر نیلے علاوہ اس کو دوبارہ ایسی مجبوری کیوقت کلمات امر و نہی کی اجازت فرمائی ہیں
 رسول خدا کو برا کہنے کے مقابلہ میں علی مرتضیٰ کو برا کہنا قابل تعجب و اعتراض نہیں ہو سکتا۔
 اور جو معنی تقیہ کے آپ نے فرمائے ہیں۔ شیعہ کے یہاں تقیہ کا یہ مفہوم نہیں۔ البتہ آپ
 نے جو معنی تقیہ کے بیان کئے ہیں۔ ان کی بنا پر سب سے پہلے تقیہ بازی یا فانی دین اسلام حضرت
 ابراہیم ہیں۔ جیسا کہ ترمذی ابواب تفسیر سورۃ الانبیاء صفحہ ۲۰ میں مرقوم ہے۔ لم یکن ابراہیم
 علیہ السلام فی شیء قط الا فی ثلاث قولہ اٰنی سقیم ولم یکن سقیماً وقولہ
 لساۃ اختی وقولہ بل فعلہا کبیر ہم ہذا حدیث حسن صحیح یعنی حضرت ابراہیم
 نے جھوٹ کبھی نہیں بولا۔ مگر تین باتوں میں اول کہا کہ میں بیمار ہوں۔ حالانکہ بیمار نہ تھا۔ دوم
 سارہ کو اپنی بہن کہا۔ سوم کہا کہ بت ان کے بڑے نے توڑے ہیں۔ یہ حدیث حسن صحیح ہے۔
 اس حدیث سے معلوم ہوتا ہے۔ کہ حضرت ابراہیم نے یہ تین باتیں خلاف واقعہ فرمائیں۔
 کیونکہ نہ وہ بیمار تھے۔ اور نہ سارہ انکی بہن تھی بلکہ زوجہ تھی۔ اور نہ بڑے بت ان بتوں
 کو توڑا تھا۔ پس اس تقیہ بازی کیوجہ سے حضرت ابراہیم و صاحب ترمذی کیلئے جو منرا آپ
 تجویز کریں گے۔ اوسی منرا کے متحق صاحب حیات القلوب و اصحاب کہف پائیں گے۔ اور
 کمز اعمال مطبوعہ مصر جلد دوم کتاب ثالث من حرف الہمزۃ فی الاخلاق من قسم الاعمال

تفسیر مہیناوی

صفحہ ۲۲ حدیث نمبر
 تقیہ نہیں ہے۔ فی
 ضرر میں۔ میں ان
 تیار ہوں لیکن میں
 بیان فرمادیں۔ جو
 میں لوگوں نے اس
 ضمیر بڑی خوشی
 سوال را دلپندی
 ہے۔ وہ یہ کام کہ
 نکالتے ہیں۔ اور تا
 نہیں۔ اور آپس
 کہتے ہیں۔ کہ تعزیر
 حرام ہے۔ آیا یہ
 چلتا۔ اور انکی وجہ
 طرف سے بجز منرا
 اور جیل ہے۔ جن
 فتویٰ ہجرت کا
 تمام مفتیل
 ہے۔ جیسا کہ قرآن
 پر ایمان نہ لائے
 دویم میں ہے
 نے کہا میں تمام
 بہکانے سے
 کی تہذیبیں اور
 پسند میں۔ اور

صفحہ ۲۲ حدیث نمبر ۴۴۰ میں ہے۔ لادین لمن لا تقیة لہ ایضے بیدین ہے وہ شخص جس میں تقیہ نہیں ہے۔ فافہم۔

ضرر نہیں۔ میں ان تمام واقعات کو سنا اور اصل سے مطابق پایا۔ اور ان پر کار بند ہونیکے کے لیے تیار ہوں لیکن مہربانی فرما کر مولانا مولوی محمد اسحاق ماسنہڑی کے اسل شہار کا جواب صلوب بیان فرمادیں۔ جو انہوں نے محرم ۱۳۴۳ھ میں شیعہ کے برخلاف شائع کیا تھا۔ کیونکہ بعض مقامات میں لوگوں نے اسل شہار کو صحیح سمجھ کر مجالس مصائب مام حسین علیہ السلام کو ترک کر دیا ہے۔

ضمیمہ بڑی خوشی سے اشتہار مذکور کا جواب مفصلاً و مشروحاً بیان کرتا ہوں۔ قول محمد اسحاق صاحب سوال راوی پندہ میں زیادہ آہادی اہل سنت و الجماعت حنفی کی ہے شیعہ اصحاب کی آبادی قلیل

ہے۔ وہ یہ کام کرتے ہیں۔ کہ محرم میں تعزیر بنا تے ہیں۔ اور ہندی چڑھاتے ہیں۔ اور علم نکالتے ہیں۔ اور تاشے ڈھول بجاتے ہیں۔ اب یہ عرض ہے۔ کہ تعزیر بنانا جائز ہے۔ یا

نہیں۔ اور اس میں کوئی شے شرف وغیرہ سایان روشنی دینا جائز ہے یا نہیں۔ شیعہ لوگ کہتے ہیں۔ کہ تعزیر حضرت مام حسین علیہ السلام کی نقل ہے۔ مکان کی نقل جائز ہے۔ جاندار کا بشیہ

حرام ہے۔ آیا یہ صحیح ہے۔ یا نہیں۔ جو ادب شیعہ اس سوال کے سائل کا اشتہار سے پتہ نہیں چلتا۔ اور اسکی وجہ یہ ہے۔ کہ یہ فرضی اور جعلی سوال جو جہوٹ اور افتراء سے ملوے کسی ملان کی

طرف سے بغرض استفادہ محمد اسحاق صاحب کے پاس نہیں آیا۔ بلکہ خود مفتی صاحب کا اختراع اور جعل ہے جن کے اختراع اور جعل نے ہزاروں مسلمانوں کو برباد و بے آبرو کیا۔ اور وہ

فتویٰ ہجرت کا تھا۔ اور عبارت سوال میں شیعوں کی قلت۔ ۔ ۔ اور شیعوں کی کثرت کو تمام مفتیل نے نظر انداز کر دیا ہے۔ کیونکہ قلت تعداد شیعہ اونکی حقیقت و صداقت کا نشان

ہے۔ جیسا کہ قرآن میں ہے۔ وَاَقَمْنَا لَهُمُ الْاَقْلِلِ پارہ ۱۲ رکوع ۳۔ یعنی حضرت نوح پر ایمان نہ لگے تھے۔ مگر تھوڑے جنکی تعداد مطابق تفسیر میضادی ۵ صفحہ ۱۰ اور پارہ ۴ رکوع

دویم میں ہے۔ لَا خَوْفَ مِنْهُمْ اَجْمَعِينَ۔ الا عبادك منهم المخلصین۔ یعنی شیطان نے کہا میں تمام مکلفین کو گمراہ کر دوں گا۔ اور تیرے تھوڑے اور مخلص بندے۔ سچ کہنے اور

بہکانے سے نہ بھینکینگے۔ ان دونوں آیات سے تبصریح اہل مرکا پتہ چلتا ہے۔ کہ حق پندہ حجت کی تعداد قلیل اور ضالین و مضلین کی تعداد کثیر ہوتی ہے۔ پس معلوم ہوا کہ شیعہ ہی حق پرست حق

پندہ میں۔ اور ان کے مخالف ضال و مضل ہیں۔ اور تاشے اور ڈھول، سجائگی نسبت شیعوں کی

بیدین ہے تقیہ نہیں کرتا

طرح کرنا۔ جھوٹ صریح ہے۔ اور اس کے جواب میں لعنتہ اللہ علی الکاذبین کے سوا اور کچھ کہنے کیلئے ہم تیار نہیں۔

نظم

کیا ہو گیا ہے مفتی اشرف مہتمم کو
نظاہر میں ادعا رہے کہ نہیں تابع نبی ص
کہتا ہے شام روز کو اور روز شام کو
تجوڑ کر رکھا ہے قیاس حرام کو
بدنام کر رہے ہیں۔ یہ سنت کے نام کو
سمجھتے ہو خوب تم اس دہوم دہام کو
کیا منہ دیکھا کو گے رسول انام کو؟
کیا تو جواب دیجیسا شمس خاص و عام کو
مگراہ! کیوں ہے تعزیر داری یہ طعنہ زن
دیکھا تھا ام سلمہ نے غم میں حسین کے!
(دیکھو ترمذی)

اور حیرۃ الخیلان جلد دوم صفحہ ۲۸ لغت محل میں ہے۔ نقل القحطی عن ابی بکر
الطوطوسی رحمہما اللہ تعالیٰ انہ سئل عن قوم یجتمعون فی مکان ینزلون شیئاً
من القرآن ثم ینشد لہم منشد شیئاً من الشعر فیرقصون ویطربون ویضربون
بالدف والنبابۃ هل الحضور معهم حلال ام لا فاجاب مذہب السادۃ
الصوفیۃ ان هذا باطل وجہال و ضلال الی آخر کلامہ قلت وقد
سئیت انہ اجاب بلفظ غیر هذا وهو انہ قال مذہب الصوفیۃ باطل
وجہال و ضلال و ما الاسلام الا کتاب اللہ وسنة رسولہ صلی اللہ علیہ
وسلم و اما الرقص والتواجد فاول من احدثہ اصحاب السامری لما اتخذ
لہم عجلاً جسداً لہ خوار قاموا یرقصون حولہ ویتواجدون فہو دین
الکفار وعباد العجل واما کان مجلس للنبی صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحابہ
کانہما علم لوسم الطیر من الوقار فینبغی للسلطان ولوابہ ان یمنعوہم
من الحضور فی المساجد وغیرہا ولا یجمل لاحد یوم من با اللہ والیوم
الآخر ان یحضر معہم ولا یغنیہم علی باطلہم هذا مذہب الک والشافعی
وابی حنیفہ واحمد وغیرہم من ائمة المسلمین۔ اور مضمون مذکور تفسیر سیر

مفتی

ذہب صوفیہ ضلالت

ابی بکر طوطوسی
کے علاوہ غزالی
جائز ہے۔ ا
یہ تمام امور
کہ تحقیق میں
ہے۔ اور وہ
اسلام گرا
کے موجد
ارد گرد کھڑے
پرستوں کے
ان کے
کہ ایسے
مجلس میں
ابو حنیفہ
فرض تھ
کر کے
ہے
سے
کہتے
جاننا
شیعہ
دعا
اس
م

مستطرت جلد دوم صفحہ ۱۶۸ لغت مذکور میں ہے۔ خلاصہ ترجمہ یہ ہے۔ قرطبی نے نقل کیا ہے
 ابی بکر طوشی سے ایسے لوگوں کے متعلق جو ایک مکان میں جمع ہو کر کچھ قرآن کریم پڑھنے
 کے علاوہ غزلیات پڑھ کر ناپختہ اور ڈھونک بجاتے ہیں۔ کیا ایسی مجلس میں ایسے لوگوں میں شرکت
 جائز ہے۔ استفسار کیا گیا۔ آپ نے جواب دیا۔ کہ صوفیائے کرام و ادیک عظام کے نزدیک
 یہ تمام امور باطل اور ان کے مرکب جاہل اور گمراہ ہیں۔ میں کمال الدین و میری کہتا ہوں
 کہ تحقیق میں نے دیکھا ہے۔ کہ ابوبکر طوشی نے اور طریق پر اس جواب کے مخالف جواب دیا
 ہے۔ اور وہ یہ ہے۔ کہ مذہب صوفیوں کا عین جہالت و بطلان و ضلالت ہے۔ کیونکہ نہیں
 اسلام مگر اطاعت قول خدا اور رسول۔ بہر حال ناچنا کو دنا قوالی سے کام لینا پس پہلے پہل اس
 کے موجد اصحاب مری ہیں۔ جبکہ سامری نے ان کے لئے گو سالہ بنایا۔ انہوں نے اس کے
 ارد گرد کھڑے ہو کر نایب مجرا کیا۔ پس نایب۔ مجرا۔ قوالی۔ اچھلنا کو دنا۔ طریق کفار سامری
 پرستوں کا ہے۔ بجز ان نیت کہ صحبت پیغمبر خدا کے صحابہ کی آنحضرت کیساتھ ایسی تھی۔ کہ گویا
 ان کے سروں پر دقار کے پرندے ٹھکن تھے۔ پس بادشاہ اور اس کے نائبوں کو چاہیئے۔
 کہ ایسے لوگوں کو مسجدوں میں نہ ہونے دے۔ اور کسی مسلمان کو جائز نہیں ہے۔ کہ ان کی ایسی
 مجلس میں داخل ہو۔ اور نہ انکو اس فعل باطل میں مدد دے۔ یہی مسلک ہے۔ ائمہ اربعہ
 ابو حنیفہ۔ مالک شافعی۔ احمد وغیرہ۔ ائمہ اسلام کا انتہا۔ بموجب اس روایت کے نفی کا
 فرض تھا۔ کہ اپنے بنی نعل کو جو نارون امت محمدی کو چھو کر سامری امت محمدی کی پیری
 کر کے عیسوں میں ان تمام بدعات شیعہ کے مرکب ہو گئے ہیں۔ ممانعت کرتا۔ والاشل شہور
 نے خود نصیحت و دیگران نصیحت کے مصداق قرار پانے کی وجہ سے شیعہ ان کے ہفوات
 سے متاثر نہیں ہو سکتے۔ نیز سوال کے ضمن میں شیعہ کی طرف اس امر کو منسوب کرنا کہ شیعہ لوگ
 کہتے ہیں۔ کہ تکریم حضرت امام حسین علیہ السلام کے روضہ کی نقل ہے۔ مکان کی نقل جائز ہے
 جاندار کا شبیہ حرام ہے۔ بالکل محمد اسحاق صاحب کا اقرا و بہتان ہے۔ اگر وہ سچے ہیں۔ تو
 شیعہ کی کسی کتاب کا حوالہ بسطہ صفحہ۔ مطبع وغیرہ تحریر فرمادیں۔ یا کسی شیعہ عالم سے اپنے
 دعویٰ کی تصدیق کرائیں۔ کیونکہ شیعہ امام حسین علیہ السلام کے گھوڑے کی شبیہ بناتے اور
 اس کو کارٹواں عظیم سمجھتے ہیں۔ اگر ان کے ہاں جانور کا شبیہ حرام ہوتا۔ تو پھر وہ گھوڑے
 موصوف کی شبیہ کیوں بناتے۔ آپ شیعہ کو رہنے دیں۔ ذرا اپنی کتابوں کو ملاحظہ فرمادیں

بجز ان تصویر علی الاطلاق بنانا جائز ہے۔

تصویر نبی عایشہ آسمان سے آئی۔

تفسیر بیضاوی جلد دوم صفحہ ۹۰ ذیل آ یہ یعلمون لہا یشاء من محاریب و تھامیل
وجفان کالجواب وقد وردت آیات طاعلو آل داؤد شکراً و قلیل من عبادی
المشکوس پارہ ۲۲ رکوع سورہ مبارک میں ہے۔ و صوماً و تھامیل للملئکۃ و الانبیاء
علی ما اعتاد و امن العبادات لیراھا الناس فیعبدا و انھو عبادتھم۔ ترجمہ
بناتے تھے۔ دیرواسطے حضرت سلیمان کے جو کچھ حضرت سلیمان چاہتے تھے۔ قلعہائے حکم و تختہ
اور تصویریں فرشتوں اور انبیاء کی اس حالت میں جب کہ وہ عبادت کیا کرتے تھے۔ تاکہ
لوگ ان کی طرح عبادت کریں۔ انتہا اگر آپ کا قرآن پر ایمان ہے۔ تو قرآن پیغمبروں
اور ملائکہ وغیرہ کی روح کی تصاویر بنانے کی اجازت دیتا ہے۔ اور شریعت جدیدہ کا اس
حکم کو منسوخ کرنا خیال لغو و باطل ہے۔ جیسا کہ صحیح بخاری مطبوعہ مصر جلد ثالث صفحہ ۲۸ کتاب
النکاح باب نکاح البکاریں ہے۔ عن عائشہ قالت قال رسول اللہ صلی اللہ
وعلیہ وسلم امرت کہ فی المنام مرتین اذا رجل یحلم فی سقۃ حدر
فیقول ہذا امرتک فاکشفھا فاذا اھمی انت ترجمہ بروایت بی بی عائشہ رضی اللہ
عنہا فرمایا۔ ترجمہ ہے کہ نبی بی بی دودھ خواب میں دکھائی گئی تھی پس ناگاہ ایک شخص ریشمی دھال
میں تجھے اٹھا کر لایا۔ اور اس نے کہا۔ اور اس نے کہا۔ اس کو کہو یہ۔ یہ آپ کی بی بی ہے
پس جب میں نے اس کو کھولا۔ تو وہیں توفی اے عائشہ۔ دیکھئے دوران شریعت
محمدی میں بھی خداوند عالم نے بہت قدرت خود تصویر بی بی عائشہ صدیقہ کو بنا کر بذریعہ جبریل
رسول خدا کے پاس بھیجا اس کو ظاہر فرمایا کہ تصویر ذی روح بنائیں گی اباحت و اجازت ہے۔
ہاں آیت قرآنیہ میں تو تصاویر ملائکہ و انبیاء حالت عبادت کی بغرض ترغیب عبادت میں
اور حدیث مذکور میں تصویر موصوف شاید حالت جنگ کی ہو۔ ساتھ علی مرتضیٰ کے حکمی وجہ سے
خیر القرون کے بقیہ اشخاص نے علی مرتضیٰ کے ساتھ محاربت و مخالفت کا سبق لیا۔ قول محمد حاکم
صاحب فی روح کا شبہہ او سوقت جائز ہے جب اس پر کوئی مفسدہ یعنی خرابی مرتب نہ ہو۔ ورنہ
حرام ہے۔ فی درنماز بغیر ذی روح لائیکہ لانہا لا تعبد قلت علل عدم اکوہ
یانہا لا تعبد فہذا نص صلی انہ لو کانت تعبد لایجوز اور تعزیر کے ساتھ جو
معاملات کئے جاتے ہیں۔ ان کا معصیت و بدعت بلکہ بعض کا قرب بہ کفر و شرک ہونا ظاہر
ہے۔ اس لئے اس کا بنانا ناجائز ہے۔ اور چونکہ معصیت کی اعانت معصیت ہے۔ اس لئے اس میں

پسند دینا
اور اعانت
مقیم را و لین
کفر کے کوئی
فی شیء
موسول کو
خدا و قول
فرما کر پو
گر تہا ہے
اس میں
کہ غیر ذی
نہ قائل نہ
کفر و شرک
میں سے
کر سکیں
مسلمان
ایہام محرم
ضروریات
مقابلہ میں
قول محمد
فی امرنا
میں۔ قال
تعالی
امریں
شریک

چندہ دینا یا فرش فروش و سامان روٹی سے اس میں شرکت کرنا سب جاہل ہے۔ اور بنا بیولا اور اعانت کرنا بیولا دونوں گنہگار ہوں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (دستخط محمد اسحاق ہزاروی عفی عنہ) (مقیم راولپنڈی) جواب شیعہ بمذاق من حضرت بزرگ الاخیہ فقد وقع فیہ شیعوں کے کفر کے کوئی میں گراتے ہوئے نمود اس میں کر گئے۔ کیونکہ خدا فرماتا ہے۔ وان تنازعتم فی شیء فردوا الی اللہ والرسول ان کلتم توؤمنون باللہ والیوم الآخر یعنی مومنوں کو خدا حکم دیتا ہے۔ کہ اگر تمہارا کسی دینی امر میں تنازعہ ہو۔ تو اس کے تصفیہ میں کتاب خدا و قول رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کام لو۔ اور مفتی صاحب اس بیت سے اعراض فرما کر اپنا مصنوعی و ترشیدہ جنوں کے اقوال سے کام لیکر درویشوں میں کفر کے کوئی میں کر گئے۔ علاوہ اس کے عبارت درختا بھی مفتی نے اپنے محل پر نقل نہیں کی۔ اور نہ اس میں ممانعت تعزیر سازی کا ذکر ہے۔ کیونکہ عبارت درختا کا صرف اس قدر مفہوم ہے۔ کہ غیر ذی روح کی تصویر بغرض عبادت بنانی منع ہے۔ اور کوئی شیعہ تعزیر کی عبادت کا نہ قائل نہ عامل ہے۔ اس لیے کہ شیعہ کے ہادی۔ خدا کے علاوہ اور تمام چیزوں کی عبادت کفر و شرک جلی کا فتویٰ دیتے ہیں۔ آپ ذرا درمیدان بنیں اور شیعوں کے علمی و عملی خزانہ میں سے روایت یا دراستہ تعزیر کی عبادت کا ثبوت دیں۔ اور ایسا آپ قیامت تک نہ کر سکیں گے۔ علاوہ اس کے یہ روٹی کا زمانہ ہے۔ ایسے خارجیانہ و ناصیانہ فتوؤں کو کئی مسلمان اعتنا نہیں کرتا۔ دیکھئے باوجود آپ کے فتویٰ کے راولپنڈی کے امام باڑوں میں ایام محرم میں ہزاروں مسلمان مرد اور عورتیں جمع ہو کر گریہ زاری کرنے کے علاوہ جمیع ضروریات تعزیر داری میں امداد دیتے ہیں۔ خصوصاً تعلیم یافتہ حضرات کا طبقہ جنگی تعداد کے مقابلہ میں شیعہ کی تعداد عشرت بھی نہیں ہے۔ فافہم۔

قول محمد اسحاق الجواب صحیح۔ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من أحدث فی امرنا هذا ما لیس فیہ فہو مرد۔ بلکہ یہ تمام امور جو روغن کرتے ہیں۔ شرک فی الامر ہیں۔ قال اللہ تبارک و تعالیٰ لا یؤذن بہ اللہ و قال تبارک و تعالیٰ الخلق والامم جس طرح اللہ تعالیٰ کا خلق میں کوئی شریک نہیں۔ اس طرح امر میں یعنی شریعت میں بھی کوئی شریک نہیں۔ اور بدعتی اللہ تعالیٰ کے ساتھ امر میں شریک کرتا ہے۔ (اوروں کو) (کتبہ منعت العباد عبد اللہ خان پوری عفا اللہ عنہ)

غرض قاضی محمد عبداللہ خان پوری

۱۰ بیان اسرار مرقیہ ہے۔ نہ مرقیہ
بجاء آپ ۲۰۰

جواب شیعہ اس مفتی کے فتویٰ میں خط کشیدہ فقرات ان کے اصل دعائی پر دال ہوئے
 علاوہ شیعوں کے مقابلہ میں مفتی نبرادل پر تعریض عریض ہے۔ کیونکہ بجائے صیغہ واحد غائب
 ماضی کے صیغہ امر حاضر اور بجائے الالہ الخلق والامر کے الایۃ الخلق والامر سے کام لینا
 صحیح الامار کا کام نہیں ہے۔ علاوہ اس کے امر کی تفسیر یعنی شریعت الالہ الخلق والامر
 کی تفسیر میں قول خداوند جل و علا واولی الامر کی تفسیر کے علاوہ انکار رسالت اور تائید فرقہ
 چکرالویہ ہے۔ اور مفسرین نے تو اس آیت کے ذریعہ خدا کی خلقت کے دو قسم (۱) ایک خلقت
 تدبیری باسباب عقلیہ اور خلقت امری فوری بلا اسباب عقلیہ قرار دیئے ہیں۔ آپ اپنی اس
 بدعت تفسیر بالاراک کی سند پیش کریں۔ کیونکہ خداوند عالم نے اپنے امر کی تعریف میں فرمایا
 ہے۔ انما امری اذ امرت شیئا ان یقول لکن فیکون نے اجماع اصحاب حدیث اور آیت
 کے مصداق آپ اور آپ کے بنی نخلہ ہیں جنہوں نے اپنے مصنوعی طواغیت بت
 پرستوں کے مقابلہ میں احکام الاهیہ و احادیث نبویہ کو منسوخ قرار دیکر حلالہا شرعیہ کو حرام
 اور حرامہا شرعیہ کو حلال قرار دیکر مخالفین اسلام کو اسلام پر دست درازی کا موقعہ دیا ہے۔
 فافہم و تدبر۔ قول محمد اسحاق صاحب سوال تفسیر داری کی رسم ہے۔ اور کسے جاری ہوئی اور
 مرثیہ خوانی کا حکم ہے۔ کیا قرآن اور حدیث میں ان کی صریح مخالفت موجود ہے۔ تفسیر داری کی یہ روایت
 اور مرثیہ خوانی کی یہ روایت محووم الشاعت ہوں گے۔ یا نہ الجواب تفسیر داری و مرثیہ خوانی
 یہ تحقیق نہیں ہے۔ کہ کس کی رسم ہے۔ البتہ تفسیر کی طرف منسوب ہے۔ مگر رسم شیعہ کی ہے۔ اور عادت
 قبیحہ سے ہے۔ اور امثال ان بدعات میں وارد ہیں۔ کل بدعت ضلالتی و کل ضلالتی
 فی النار اور علو و سوا کفار کے سیدھے نہیں ہے۔ بقولہ علیہ السلام من قال
 لا الہ ثم مات علیہ دخل الجنة سوبعد سزا پائے جنت میں داخل ہوں گے۔ اور محروم
 الشاعت بھی کفار ہوئے۔ بسبب اہل اسلام کیلئے خواہنی ہو یا بدعتی شفاعت ہوگی۔ بقولہ علیہ
 السلام فہی ناکلتا انشاء اللہ تعالیٰ من مات من امتی لا یشرف باللہ شیئاً
 مرواہ مسلم مخالفت تفسیر اور تنظیم اس کی اس آیت سے مستلزم ہوتی ہے۔ لعبد من اتتحتون
 واللہ خلقکم و ما تعلمون اور حدیث میں ہے۔ من زار قبراً بلا مقبور فہو ملعون۔
 اور نہی مرثیہ اس حدیث سے ثابت ہے۔ بھی رسول اللہ صلعم عن المراتی مرواہ ابن
 ہشام عندی واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب و عندہ ام الکتاب نقطہ محمد اسحاق نہہری

مصدقہ علم اہل فہم
 اساتذہ طریقت برگز
 باب نیز و ہم نفس
 بر صفاقت ذات
 دیدہ بر سر فرست
 کہ از فہم زہر راز
 و آلہ و سلم انشا
 چشمان نہادہ گر
 ما ذا علی صر
 صبت علی
 نیز مرثیہ
 ادا شد
 ایسا کنت
 فان کنت
 یعنی خاک
 نہ روئی
 دن راز
 روتی
 اور نظم
 کوئی جو
 گر یہ
 گو کہ
 میر

جواب شیعہ مشیخانی سنت سلف صالحین اور ایمہ دین ہے۔ کتاب معراج النبوة فی مراح الفتوة
مصنفہ عالم اہل فضل اہل قدوہ محققین زبدہ قیقین علامہ دوران سرمد کلمائے جہان سالک
سالک طریقت برگزیدہ درگاہ حضرت رب العالمین مامعین کافی سی خفی مطبوعہ نو کشور رکن چہارم
باب سیزدہم فصل چہارم صفحہ ۳۴۹ میں مرقوم ہے۔ نقل است کہ اصحاب عزت و احباب آنحضرت
برفارقت ذات عالی صفات او صلے اللہ علیہ وآلہ وسلم ہر یکے مرثیہ کہ جگر مانخون کردہ وادامہ
دیدہ بیرون فرستادہ در سلک نظم آوردہ و کتب مبسوطہ تصنیف آنہا گشتہ و دریں مختصر بدو قطعہ
کہ از ناظم زہرا رضی اللہ عنہا است آتفا را تا دور کہ در حین زیارت قبر اس سرور صلے اللہ علیہ
وآلہ وسلم انشا کردہ است یکے آنکہ چون زیارت مقصد خاک برداشت برسد و برسد و بر
چشماں نہادہ گریہ آغاز کردہ اس بیت گفتہ قطعہ

مرثیہ خاتون عباس

ما ذا علی من شمم ترسبہ احملا ان لا یشم یدى الزمان غوا لیا
صبت علی مصائب لوانها صبت علی الايام صرن لیا لیا
نیز مرثیہ دیگر در حین زیارت بدر بزرگوار خود گفتہ است ہ
اذا اشتدت شوقی نزلت قبرک باکیا انوح واشکو ما اراک مجاوبی
ایا ساکن الغبراء علمت لی البکا و ذکرک انسانی جمیع مصائب
فان کنت عفی فی التراب مغیبا ما کنت فی قلب الحزین بغایبا
یعنی خاک پاک محمد مجتبیٰ ای معطر و خوشبودار ہے۔ جس کی وجہ سے میں اسپر کی خوشبو کو فوجیت
نہ دوں گی۔ مجھ پر ایسی مصیبتیں نازل ہوئی ہیں۔ کہ اگر مصیبتیں دنوں پر نازل ہوتیں۔ تو وہ
دن رات سے بدل جاتے۔ جب آپ کا فراق اسے ایا جان مجھے تاتہ ہے۔ تو میں
رودنی ہوئی آپ کی قبر کی زیارت کرتی ہوں۔ آپ کی جدائی پر نوحہ اور اپنے تانے
اور ظلم کرنے والوں کی شکایت آپ کے سامنے کرتی ہوں۔ اور مجھے آپ کی طرے سے
کوئی جواب نہیں ملتا۔ اسے حضرت زین میں بسیرا کر نیوالے آپ کی جدائی نے مجھے
گر یہ زاری کی تعلیم دی ہے۔ اور آپ کی یاد نے میری تمام مصیبتوں کو بہلا دیا ہے۔
گو آپ کا جہاد قدس میری آنکھوں سے پوشیدہ ہے لیکن آپ کی نورانی شکل میرے دل
میں ہمہ وقت موجود رہتی ہے۔

لے زہجرات زمین و آسمان بگریستہ !
 کن فکاں چوں قابند تو چو جانی لاجرم
 نے ہمیں ما فاکیاں بہر تو ماتم داشتیم
 نے ہمیں صدیق و فاروق است و عثمان علی
 اندریں ماتم باشک خوں نشان بگریستہ
 جبریل اندر فلک باقدسیاں بگریستہ
 در عزائے ایں رسول انس و جان بگریستہ
 جسم و جان خوں گشته و روح روان گریستہ
 در عزائے تو مکان و لامکان بگریستہ
 بلکہ صنواں نیز در باغ جنان بگریستہ !
 بلکہ ذرات جہاں از عرش و فرش بحر و بر
 خوں بگری ای دیدہ بہر سرور گز ماتمش
 آدم و نوح و خلیل و موسی و عیسی بہم
 جائے آں دارد کہ بکشاید ز دیدہ جو خون

اندریں ماتم کہ فداست جہاں بگریستہ

انتہی موضع اجماعت بلفظہ۔ پس جن حضرات کو خاتون قیامت فاطمہ زہرا صلوٰۃ اللہ علیہا کی
 سنت سے رغبت و الفت ہے۔ وہ مرثیہ پڑھتے اور نوحہ کرتے ہیں۔ اور خارجیوں اور نصیریوں
 کے فتویٰ سے متاثر نہیں ہوتے۔ علاوہ اس کے امام شافعی رکن چہارم ازارکان اربعہ مذہب
 مخاطب احم جنکی کرامات جلیلیہ مشہور میں سے ایک کرامت یہ ہے کہ آپ کے والد ماجد کو کوئی
 طویل سفر درپیش آیا۔ اور امام صاحب موصوف اپنے والد کے سفر میں چلا جائیکے بعد پانچویں
 سال میں پیدا ہوئی۔ کیونکہ اس وقت امام عظیم و اقدم ابو حنیفہ صاحب زندہ تھے۔ اور لوگ ان کے
 انوار قیاسیہ سے مستفیض ہوتے تھے پس امام شافعی جیسے باعث ابو حنیفہ کی جلالت سے ماں کے
 شکم میں قیام پذیر رہے۔ پس جو وقت امام ابو حنیفہ نے انتقال فرمایا پس باعلام و اہام
 اہی امام شافعی نے دنیا کو منور فرمایا۔ کذا فی الانوار النعمانیہ نور ہونے والا دس کے رحم میں صفحہ
 ۱۸۲۔ اور امام شافعی کی اس کرامت کو مجتہدین نے تقریرایام مدت حمل میں محفوظ رکھ کر دو سال
 سے سات سال تک محدود کیا ہے۔ چنانچہ رحمۃ الامۃ مطبوعہ بر حاشیہ میزان الکبریٰ صفحہ ۱۲۱ جلد
 دوم میں مرقوم ہے۔ مرثیہ پڑھتے اور بناتے تھے۔ جیسا کہ کتاب نیایح المودۃ شیخ سلیمان غنی نقشبندی
 مطبوعہ مصر کے صفحہ ۳۵۹ میں منقول ہے۔ ۵

کرامات

وہا نفی نومی و شیب لمقی !	تصاریف ایام لہن خطوب
جس نے میری نیند کھڑی اور میرے بالوں کو سفید کر دیا	وہ زمانہ کی گردشیں اور شہدائید ہیں۔

ناو ب صبی
 میر عیسیٰ
 تزلزلت
 دنیا آل محمد
 فن یسبلغ
 کون ایسا
 قتیل بلاد
 حسین بلا
 یصلو علی
 تعجب تو یہ
 لکن کان
 اگر آل محمد
 ہم شفاعت
 یہی لوگ تو
 علاوہ
 اثالث
 صحابہ
 عنہ
 لما سر
 فارقتا
 اعلیٰ
 یا لیتی
 فلتحیا
 ترجمہ
 بنا

تادب ہی والفضاد کئی

میرا غم پھر آیا اور دل تنگین ہے۔

تزلزلت الدنیاء لآل محمد

دنیا آل محمد کی وجہ سے زلزلے میں آگئی۔

فن یبلغ عنی الحسین رہا لتـ

کون ایسا ہے جو حسین کو میرا پیغام پہنچائے

قتیل بلا جرم کان قیصر

حسین بلا جرم شہید ہوئے۔ انکی تمیص۔

یصلی علی المختار من الہام

تجربہ تو یہ ہے کہ آل ہاشم مختار نبی

لئن کان ذنب حب ال محمد

اگر آل محمد سے محبت رکھنا گناہ ہے۔

ہم شفعا یوم حشری موقفی

میری لوگ تو میرے شفع ہیں۔ بروز حشر

وارق عینی والرقاد غریب

جس نے میری آنکھوں کو میرا کر دیا اور نیند ناپاک لگائی ہے

وکادت لهم صم الجبال تذوب

اور قریب ہے کہ بڑے بڑے پہاڑ پگھل جائیں

وان کرھتھا النفس وقلوب

اگرچہ لوگ اس بات کو پسند کریں!

صبیغ ہماء الامر جوان خضیب

ارغوانی رنگ کے خون سے رنگین ہے۔

دیو دی الامان ان ذال عجیب

پروردگار بھی جانتا ہے اور انہیں کا فرزند قتل کیا جائے

فذلک ذنب لست متہ لوب

تو ایسا گناہ ہے جس سے میں توبہ نہ کروں گا۔

وحبہم للشافعی ذلوب

اور ان سے محبت رکھنا شافعی کیلئے گناہ سمجھا جاتا ہے

بہارِ شام

ترجمہ ابو بکر صدیق

علاوہ اس کے کتاب مستطرف مطبوعہ مصر جلد دوم صفحہ ۳۹۸ میں منقول ہے۔ الفصل

الثالث فی المراثی لما توفی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مرثاء جماعۃ من

صحابہ والہا بمرثیۃ کثیرۃ منها ماروی عن ابی بکر الصدیق رضی اللہ تعالیٰ

عنه فانه کان اقرب الناس الیہ وهو اول من مرثاه فقال

لما ریت نبینا متجندا لا

فارتاع قلبی عند ذاک لموتہ

اعتیق ویحاک ان خلک قد اوشی

یا لیتنی من قبل مہلک صاحبی

فلتحدثن بدائی من بعدہ

ترجمہ جب رسول خدا نے انتقال فرمایا۔ ایک جماعت صحابہ اور اقارب نے بہت سے مرثیے

بنائے۔ انیس سے ایک مرثیہ ابو بکر صدیق ہے جو تمام لوگوں سے رسول خدا کے زیادہ قریبی

ہوئے۔

ھے۔ اور سب لوگوں سے پہلے ابوبکر ہی نے رسول خدا کا مرتبہ اس طرح فرمایا۔

جب میں نے درشت اور نکریلی زمین میں اپنا رسول کو قرار پذیر دیکھا۔ بڑی بڑی ویسٹ جویوں میری نظر میں تنگ ہو گئیں۔ رسول خدا کی موت کے باعث میرے دل پر جزع فزع طاری ہوئی۔ میری ہڈیوں پر جواثر واقع ہوا ہے۔ ادنیٰ کوئی دوا نہیں ہے۔ واسے جو تجھ پر لے ابوبکر کیا تیرے دوست کی موت نے ذرہ بھر صبر تیرے پاس پہنچے نہیں دیا۔ کیا اچھا ہوتا۔ اگر تو اپنے دوست کی موت پہلے اپنی محبت میں نگین پتھروں کے نیچے چھپ جاتا۔ ان کے بعد بختیں پیدا ہونگی۔ جنکو دل میوہ کب نہیں گے۔

علاوہ اس کے اسی کتاب کے صفحہ ما بعد پینے ۳۹۹ میں وہ مرتبہ ہے۔ جو ابوبکر کی موت پر عمر بن الخطاب نے کہا۔ اور وہ یوں ہے۔

ذهب الذین احبہم ۛ ۛ فعلیک یا دینا السلام
لا تذکرین العیش لے ۛ ۛ فالعیش بعد ہم حرام
الح رحنیم وصالہم ۛ ۛ والطفل یولمہ الفطام

ترجمہ۔ جن لوگوں کو میں چاہتا۔ اور ان سے محبت کرتا تھا۔ وہ چلے گئے۔ پس اسے دیتا تجھ پر سلام ہے۔ میرے لیے کوئی خوشی باقی نہ چھوڑے۔ کیونکہ ان کے بعد خوشی حرام ہے۔ میں ان کے شیر وصال کیلئے گو یا شیر خواہ طفل ہوں۔ اور شیر خواہ طفل کو جب نشا شیر نہ لے سبے صفت شیرینی سے انحصار۔ ان واقعات و روایات پڑھنے کے بعد مفتی صاحبان خدا سے ڈریں۔ اور مرتبہ نوافی شاعر صحابہ کبار کو بدعت قبیلہ کہہ کر منافقانہ لباس نہ پہنیں۔ آئے آپ کو رسول خدا کے زمانہ کا ماتم اور انعقاد مجلس ماتم حکم رسول خدا کا پتہ دینے کے علاوہ تہا کے پیشوا عمر فاروق کو معمولی مصیبت میں سر پر خاک اڑانا ہوا دکھاؤں۔ معالج النبوة رکن چہارم باب بیجم در بیان وقایع سال سوم از ہجرت صفحہ ۹۹ میں منقول ہے نقل است کہ حفصہ خاتون رضی اللہ عنہا در میان اہمات مومنین بہ تند خوئی شہرتے داشت۔ و احیاناً بایں جہت خاطر عاظم آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ملول میشد۔ چنانکہ ہمیشہ بجائے رسید کہ حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خواست کہ اورا طلاق دہد۔ وروایتے آست کہ طلاقش داد۔ چوں امیر المومنین عمر رضی اللہ عنہ ایں معنی معلوم کرد۔ خاک بر سر رخیت و نعل برآورد۔ کہ بعد ازیں مرا چہ کہ ہو بماند۔ کہ فرزند من از جالہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بیرون آمد۔ انتہا۔ موضع احاجتہ۔

ایک مرتبہ ابوبکر

حضرت عمر کا بی بی حفصہ کی طلاق پر پینا۔

کیوجہ سے رسول
اور پیشیں۔ تو
مصیبت پر آس
کتب نہ میں
علاوہ اس کے
موقوف ہے۔ کہ
شوم او بدینہ
زناں از خدا
زناں ناشیہ
خواجہ کائنات
شیدہ روئے
انصرافی از
نقل است کہ
علیہ وآلہ وسلم
مغضبش آں
در آل حال
بجواب داد
آنحضرت صلی
فوج مشرک
انتہی امور
جنگ احد
فاطمہ زہرا
بلند آواز
پروردہ

منفی صاحبان! آپ کے امیر المومنین عمر کی دختر کو طلاق یا تہدید طلاق کی سزا زشت خونی
کیوجہ سے رسول خدا نے دی تو۔ اس واقعہ کو خلافت آبرو بیکر عمر فاروق اپنے سر پر خاک کی میں۔
اور پیشیں۔ تو یہ بدعت نہ ہو۔ اور اگر شیعہ اس مقدس بزرگ کیلئے روئیں یا پیشیں۔ جس کی
مصیبت پر آسمان رویا۔ اور ہر چیز اس صدمہ سے متاثر ہوئی۔ جیسا صدیق مقررہ وغیرہ
کتب شیعہ میں مرقوم ہے۔ تو یہ بدعت ہو۔ انصاف بھرا تب بعید ہے۔

علاوہ اس کے معارج النبوة رکن چہارم باب ششم در بیان واقعات غزوہ احد صفحہ ۱۰۱ میں
مرقوم ہے۔ کہ آواز شیطان کہ قتل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم خبر دادہ ندائیکہ و آل کو آواز
شوم او بدینہ رسید۔ تا در خانہائے مدینہ شنیدند فاطمہ رضی اللہ عنہا چوں آواز شنید دست بر سر
زنان از خانہ بیرون آمد و زار زار میگفت۔ و فریاد بر سر مبارک افکار ہر شدہ بود۔ و ہمہ
زنان ہاشمیہ دستہا بر سر میزدند و گریہ و زاری و نوحہ بطارم اعلیٰ افلاک میرسانیدند ہر چہ
خواجہ کائنات علیہ الصلوٰۃ والسلام محراب را کہ خبر خوش قتل آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
شنیدہ روئے بزار آوردہ بودند برایشان میخواند۔ کہ یا ایہا الذین امنی رسول اللہ علیکم قد عوفی
انصر فانی این الفار۔ ایشان ایں آوازے شنودند و قطعاً باز نہ ایستادند۔ واقعہ ہفتم
نقل است کہ چون مسلمانان از صعوبت آنحال رو بہ ہزیمت نہادند ہر چند آنحضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم ایشان را میخواند اجابت نمی نمودند غضب آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بر آمد و نشان
غضبش ایں بود کہ عرق از پیشانی ہما یونش متقاطعت شد۔ و بر شال مردارید بر زمین زمین او فرو دوید
در آن حال نظر فرمود علی را دید۔ برابر دست خود را تارہ فرمود کہ چونت کہ با برادراں خود ہمراہ گشتی
جواب داد کہ یا رسول اللہ اکفر بعد الا یان ان لی بک اسوۃ۔ در آل عیین جمعے از مخالفان متوجہ
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم شدند فرمود اے علی مرا ازین جمع نگاہدار جید رکاز بر خم تیغ آبدار
فوج مشرکان خاک را متفرق گردانید و اول زخمیکہ زد بر کافریں چنان زد کہ تا ابد برخواست
انہ اموضع الحاحۃ۔ اس عبارت نصیح سے بجا و از صریح چند امور کا پتہ چلتا ہے۔ (۱) واقعہ
جنگ احد میں رسول خدا کے قتل کے متعلق شیطان کی نداجب مدینہ پہنچی اور شہر ہوئی۔ تو جواب
فاطمہ زہرا صلوٰۃ اللہ علیہا بمعنی مستورات بنی ہاشم روقی اور شوقی ہوئیں۔ گھروں کے باہر ایسے
بلند آواز سے نکلیں کہ ساتویں آسمان تک اون کا آواز پہنچتا تھا۔ کیا خیال منفی صاحبان فاطمہ زہرا
پروردہ رضاعت نبوت و بقیہ بنی ہاشم خاندان رسالت کو آپ جتن علم نہ تھا۔ کہ ایسی مصائب

فانون قیامت کا گمراہ

تجسس
موتا
بعد
عمر
الحام
لام
م
تجسس
شیر
س
ن شار
ماتم
بت
سال
ت
لمیہ
آلہ
ق
و۔

جنگ میں سوائے ماریتھ سے بچا ہوا کسی
جنگ میں بھاگنا کفر ہے۔
حضرت حمزہؓ کے انتقال پر رسول خدا کی دعا۔

عظیم میں روزنا پینا منع ہے۔ کیا؟ آپ یہ بتا سکتے ہیں۔ کہ رسول خدا نے اس واقعہ کے بعد ان عصمتیہ کتا
کو اس حرکت سے منع فرمایا۔ وائے برحمت و منافقت شما۔

(۲) جن صحابہ کو ایسی مصیبت میں رسول خدا یا اواز بلند صحیح صحیح کر پھارتے تھے۔ کہ میں خدا کا پیغمبر
ہوں۔ مجھے چھوڑ کر کہاں بھاگے جاتے ہو۔ اور وہ نہ سنتے تھے حتیٰ کہ رسول خدا ان کے اس فرار
نے ایسا رخ پہنچایا۔ کہ بوجہ غضب حضور ان کا چہرہ غرق عرق ہو گیا۔ کیا ایسے صحابہ مسلمان کہلا
تھے ہیں۔ (۳) جب رسول خدا نے علی مرتضیٰ کو اپنے پہلو میں شمشیر بدست دیکھ کر قتل فرامیادیا۔
اور اُسے دریافت فرمایا کہ اے علی تو کیوں باقی لوگوں کی طرح نہیں بھاگا۔ آپ نے کہا میں
بعد اسلام لائیکے پھر کافر ہو جاتا۔ مفتی صاحبان فرمادیں۔ کہ جس فرار کو علی مرتضیٰ نے کفر قرار دیا۔
اگر وہ صحیح تھا۔ تو تم جگوروں کی پریش کیوں کرتے ہو؟ اور اگر وہ صحیح نہ تھا تو رسول خدا نے کیوں اسکو
سزا نہ فرمایا۔ (۴) اس خطرناک وقت میں جبکہ تمام صحابہ رسول خدا کو نزع کفار میں چھوڑ کر مصیبت
ہمگئے تھے۔ علی مرتضیٰ ہی کی تیغ اُبدار نے باقی اسلام کی بقیہ تعلیم کے نیوضات سے اہل اسلام
کو مستفیض فرمایا۔ اب میں مفتی صاحبان سے پوچھتا ہوں۔ کہ ایسے مسلمان اسلام کی فکر گذاری۔ کہ یہی
دلیل ہے۔ کہ ان کے غلاموں اور نام لیدوں پر کفر عاید کیا جاوے۔ وائے برسلانی شما۔ علاوہ
اس کے بعد معراج النبوت رکن چہارم باب ششم در بیان واقعات غزوہ اُحمد فصل چہارم در
فضائل شہداء صفحہ ۱۲۳ میں ہے۔

چوں حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم بدینہ نزول فرمود ادا کثر خانہ سے انصار آواز گریہ سنو ان شہید
مگر از خانہ حمزہ فرمود و لا کن حمزہ لا بواکی لہا یعنی حمزہ سے یکجیس گریہ کنندہ نیست بعد بن معاذ
واسید بن حصیر و بواقی انصار رضی اللہ عنہم ایں سخن شنیدند عورت خود را گفتند کہ اول بخانہ حمزہ
روند و بر سے گریہ کردہ آنکھانہ بخانہ خویش آئید و بر عزیزان خویش بگریید و زنان انصار میان
شام و خفتن در خانہ عم رسول صلی اللہ علیہ وسلم رفتند و تا قریب نیم شب برو گریستند و دریں شمار
آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم از خواب و بیدار کہ ایں چہ آواز است۔ بچوں از حقیقت
حال آگاہ شد فرمود رضی اللہ عنکمن و عن اولاد کن۔ ایتنے موضع الحاح ہے۔

رسول خدا نے حضرت حمزہؓ پر رونے والوں کی کثرت سے قلت محسوس فرما کر تا سنانہ لہجہ میں فرمایا۔ کہ
حمزہؓ پر کوئی رونے والا نہیں ہے۔ پس انصار نے بوجہ مصیبت رسول خدا آپ کے رموز و اشارات
سے سنجی واقعہ تھے۔ اپنی مستورات کو تاکید کی حکم فرمایا۔ کہ پہلے حضرت حمزہؓ کے گھر جا کر حضرت

حمزہ کا نام پکار
بیکر نصبت شب
اور نہیں دعا دی
رسول خدا کے اس
حکیم تھے اور
انوار نعمانیہ نور صبر
انہ قال قال
بجئے ایام منہ
فضائلہ و اف
آثارہم
کہ دس سال میر
میرا تمام قائم کر
خدا خاندان رسا
آسمانی کی قدس
کریں۔ اور اکی
ہذریعہ ماتم مش
مفتی نے یہ
کیا ہے۔ را
پر مگر کیا بہت
لا یشکوک
سے جس نے اپنی
صحیحہ با محراب
کی تمام مکار
پہلے کی نصبت

حزہ کا ماتم بپا کرو۔ پھر اپنے عزیز دل کا ماتم کرو پس ازواج انصار درمیان شام ٹھٹھن سے
لیکر نصف شب تک حضرت حمزہ کا ماتم کرتی رہیں۔ جب رسول خدا کو اس واقعہ کا علم ہوا۔ تو آپ نے
اوپر دعادی اور فرمایا۔ کہ خدا تم سے رنجی ہو۔ اور تمہاری نسل سے رنجی ہو پس مفتی صاحب
رسول خدا کے اس طریق سے بے بہرہ ہو چکی وجہ سے عامہ مسلمین کو گمراہ نہ کیجئے۔ اور رسول خدا
حکیم تھے۔ اور نعل حکیم حکمت سے خالی نہیں ہوتا پس شہیدان راہ خدا پر نوحہ و مرثیہ پڑھنے کی حکمت
انوار النہایہ نور ص ۳۲۴ میں یوں مرقوم ہے۔ مروی یونس بن یعقوب عن الصادق
انہ قال قال لی ابا جعفر فرقی مالی کذا وکذا علی نوادب بیند بنی عشاہ سناین
بمنے ایام منے قال الا صحاب رضی اللہ عنہم والمراہ بذالک تنبیہ الناس علی
فضائلہما واطہارہما۔ لیقتدوا بہما و تعلم ما کان علیہما اهل البیت لبقی
آثارہم ترجمہ فرمایا امام محمد باقر علیہ السلام نے اپنے بیٹے امام جعفر صادق علیہ السلام کو
کہ دس سال میرے اس قدر مال کو بطور اجرت دیکر ایام حج میں مبنی کے مقام پر نوحہ کر نیوالوں کے
میرا ماتم قائم کرنا۔ فرمایا صحابہ رضی اللہ عنہ نے کہ مطلب اس صیت سے حضرت کا یہ تھا کہ مخلوق
خدا خاندان رسالت کی جلالت و عظمت سے متنبہ ہو کر اذکی پیروی کریں۔ امدان کے علوم
آسمانی کی تصدیق و حفاظت کر نیکنے علاوہ ان کے اعمال کی تہی کر کے حدود اسلام کی نگہداشت
کریں۔ اور اسی مطلب کیلئے رسول خدا نے حضرت حمزہ کی شجاعت و معاونت اسلام کی صفت کو
بدریغہ ماتم مستہر کرایا۔ تاکہ آئندہ جگہ کے بھی شاید اس عظمت و یادگار کی تسار میں ثابت قدم
رہیں۔

تنبیہ سفیہ !

مفتی نے جواب نمبر ۲ میں در حدیث سے متنبہ ہو کر شیعہ کے لئے شفاعت مصطفیٰ کو ثابت
کیا ہے۔ ۱) من قال لا الہ الا اللہ مات علیہ دخل الجنة یعنی جس نے لا الہ الا اللہ اور اس عقیدہ
پر مر گیا بہشت میں داخل ہوا۔ ۲) فھی ناکلت النسا واللہ تعالیٰ من بات من امتی
لا یشک باللہ شیخا مرہا مسلم نے شفاعت محمدی پہنچے گی۔ ہر شخص کو امت حضرت
سے جس نے اپنی زندگی میں خدا کی آفتہ کسی چیز کو شریک نہ کیا ہو۔ اور تمام انتہار میں بھی ایک آفتہ
صحیحہ باعجاز خاندان رسالت مفتی کی قلم سے صادر ہوا ہے۔ جس نے مفتی اور ان کے معاونین
کی تمام مکاری عیاری کو پشت از باہم کر کے صداقت و حقانیت شیعہ کو ظاہر کر دیا ہے۔ اور اس
اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ مفتی محمد اسحاق صاحب نے تعزیہ کو غیر ذی روح کی تصویر قرار دیکر بعلت

مجاہد عارفانہ

نشد
معاذ
حزہ
سیان
اشعار
ت
کہ
ار
ت
حضرت

معبود قرار دیئے شیعوں کے تعزیر کو کما حقہ تعزیر کا فتویٰ دیا ہے لیکن اس عری کی دلیل پیش نہیں فرمائی۔ بلکہ محض اول من قاس کی تقلید سے کام لیا ہے۔ اور ایسا ہی اندھے دہندہ قاضی عبد اللہ صاحب نے کیا کم ہم شرکاء بشرعاً من الدین عالم یا ذن بہ اللہ سے متدل ہو کر بغیر کسی دلیل کے شیعوں کو شرک قرار دیا ہے۔ پس اگر مفتی صاحبان اپنے اس خیال میں صادق اور اسخ ہوتے تو احادیث مندرجہ بالا سے شیعوں کو مستثنیٰ کرتے۔ کیونکہ ان احادیث کا مصداق شرک نہیں ہو سکتا۔ پس ان کا شیعوں کو ان احادیث سے مستثنیٰ نہ کرنا۔ بلکہ ان احادیث کا شیعوں کو مصداق قرار دینا شیعوں کی بچائی۔ اور انکی انتراب داری پر مشر ہے۔ علاوہ اس کے حدیث ابن ماجہ بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن الامامی سے متدل ہو کر در شیعہ خوئی کی مناعت کرنا۔ اور پھر سوال سوئیم کے جواب کے ذیل میں ہے

صبت علی مصائب لو انھا! صبت علی الایام صرن لیا لیا
مرثیہ خاتون قیامت کو پڑھنے کی اجازت دینا اس امر پر دلالت کرتا ہے۔ کہ حدیث ابن ماجہ بنی امیہ شجرہ ملعونہ کے متقلدین و تقلدین کی تراشی ہوئی ہے۔ اور اسی طرح تمہاری حدیث مشہورہ من نزار قبراً بلا مقبوس فھو ملعون۔ ہمارے مضرت رسان نہیں ہے۔ بلکہ مفید ہے۔ کیونکہ ہم تعزیر کو قبر حسینؑ سمجھ کر اسکی تعظیم نہیں کرتے۔ بلکہ تعزیر کو شایر خدا و یادگار سید الشہداء سمجھ کر اس کی عزت کرتے ہیں۔ البتہ یہ حدیث بنی امیہ ملعونہ کے متقلدین کو رو سیاہ کرتی ہے۔ جو اپنی طواغیت ظلمت کو لغت سے مستثنیٰ کرنے کی وجہ سے شیطان کو بھی ملعون کہنے کی اجازت نہیں دیتے۔ کیونکہ اس حدیث کا مفاد یہ ہے۔ کہ رسول خداؐ ترکبیں کبار بلکہ صفائے کو بھی تہدیداً ملعون کہہ دیتے تھے۔ فانہم و تدبر مال خوب یاد آیا۔ تعزیر و علم و ذوا بنجہ شغائر خدا ہیں۔ اور شغائر خدا کی تعظیم مخصوص من اللہ ہے۔ خدا فرماتا ہے۔ ومن یعظم شعائر اللہ فانہا من تقوی القلوب پارہ ۱۰ رکوع ۱۰۔ ایسے جو کوئی تعظیم کرتا ہے۔ خدا کی نشانیوں کی پس تحقیق یہ تعظیم پر ہیزگاروں کا کام ہے۔ اب خدا کی نشانیوں کی تفصیل سنئے جسکی تعظیم پر ہیز گاری کے نشانات میں سے ہے۔ والبدن جعلناھا لکم من شعائر اللہ پارہ ۱۰ رکوع ۱۱۔ اور کیا ہم نے تمہارے لیے نشانیوں خدا سے اونٹوں قربانی کو جن کے گلے میں عربی جو تہ یا چھال درخت معلق ہو۔ جیسا کہ سورہ دائرہ کی ابتداء میں مذکور ہے۔ دیکھئے خداوند عالم نے قربانی کے اونٹ کو جس کے گلے میں عربی جو تہ یا چھال درخت بحیثیت نشانی قربانی ہو۔ اپنے شغائر سے شمار کیا

تعزیر و ذوا بنجہ شغائر خدا سے ہیں۔

ہے۔ اور اپنے
مطلقہ قبول کرنے کے
اللہ جگر گوشہ ابا
اونٹ کی تعظیم کیلئے
خدا بخلاص من اللہ
وقت نہیں۔ کہ ان
پر بعض اموی اہل
خدا کو گمراہ کرتے ہیں
ہو۔ تو قول باری
مراد لیا سکتا ہے۔ کہ
امکان میں نہیں۔
نے ملے ہیں۔
محض سیرکت قد
صفا و مردہ بھی اور
وغیرہ ایسی اشیاء
تعظیم بنا دیا جو
سے ہیں۔ اور
مخالفت میں
احکام۔ توحید
قصہ حضرت
روزمرہ اہل
بدوں کی مخالفت
وتذکرہ خالار
دلیل ہے۔ پس
حالات کا

ہے۔ اور اپنے شعائر کی تعظیم کو پرہیزگاری کا نشان قرار دیا ہے۔ کوئی عقلمند تعظیم اونٹ کو بحیثیت
مطلقہ قبول کرنے کیلئے تیار نہیں ہو سکتا لیکن جب اس اونٹ قربانی کے منسوب ایہ حضرت اسماعیل فریح
اللہ جل جلالہ کو شہداء ابراہیم خلیل اللہ کو مد نظر رکھا جاوے۔ تو فوراً ہر باہمیرت اس نسبت کے لحاظ سے اس
اونٹ کی تعظیم کیلئے گردن تسلیم خم کرنے کے لئے تیار ہو جاتا ہے۔ کیا مذہب اسلام میں شہید راہ
علاء العظام ابن کھلام حضرت حسین علیہ السلام فرزند حضرت محمد مصطفیٰ علیہ السلام کی حضرت اسماعیل جتنی
وقت نہیں۔ کہ ان کی یاد گار منسوب ایہ تعزیہ کو شعائر خدا سے سمجھاؤ کی تعظیم کی جاوے۔ اس مقدمہ
پر بعض اموی اہل سنت مفسرین تعظیم شعائر خدا کو معنی حیوان قربانی کی جہالت و غفلت غلطی بنا کر حقوق
خدا کو گراہ کرتے ہیں۔ اس لئے کہ اگر تعظیم شعائر سے خدا کا مطلب جہالت ظاہری و غفلت کی
ہو۔ تو قول باری تعالیٰ ان الصفا والمرۃ من شعائر اللہ پارہ ۲ رکوع ۱ میں یہ معنی کس طرح
مراد لیا سکتے ہیں۔ کیونکہ صفا و مرۃ دونوں پہاڑ ہیں۔ اونکی جہالت کی ترقی و زیادتی کسی شخص کے
امکان میں نہیں۔ پس معلوم ہوا کہ تعظیم کے معنی ومن یعظم شعائر اللہ میں وہی ہیں جو ہم
نے لکھے ہیں۔ نے الجملہ ہر ذی الطبع اس امر کو سمجھ سکتا ہے۔ کہ صفا و مرۃ کی تعظیم کا حکم من جانائے
محض بیکرت قدمینت لزوم حضرت ابراہیم و حضرت اسماعیل فریح اللہ ہے۔ ورنہ نفس لامر میں
صفا و مرۃ بھی اور پہاڑوں کی طرح پہاڑ ہی ہیں۔ ایسا ہی تعزیہ امام حسین کی حقیقت واقعہ کاغذ
وغیرہ ایسی اشیا سے ہے جو بظاہر اہلیت قابل غفلت تھی لیکن نسبت حسینی نے اسے واجب
تعظیم بنا دیا۔ جن لوگوں کے دل میں حضرت امام حسین کی محبت و عظمت ہے۔ اور تعزیہ کو واجب تعظیم
سمجھتے ہیں۔ اور جن لوگوں کے بزرگوں نے خود حسین علیہ السلام کو واجب القتل سمجھا وہ تعزیہ کی
مخالفت میں معذور ہیں۔ علاوہ اس کے قرآن مجید بحیثیت مضامین تین اقسام میں تقسیم ہے۔
احکام۔ توصیہ۔ تذکرہ۔ قسم ثالث یعنی تذکرہ شامل ہے۔ حالات انبیاء و مقابلین انبیاء پر جیسا کہ
قصہ حضرت آدم۔ وائیں۔ قصہ حضرت موسیٰ و فرعون و قصہ حضرت ابراہیم خلیل و نرود وغیرہ جو
روزمرہ اہل اسلام قرآن مجید میں بضرر تربیب و ترغیب پڑھ کر اوس نیکوں کی تاسی اور
بدوں کی مخالفت کا سبق لیتے ہیں۔ اباحت تذکرہ حالات امام حسین علیہ السلام کیلئے خصوصاً
و تذکرہ حالات بقیہ ائمہ معصومین علیہم السلام کیلئے عموماً اہل ایمان و معتقدین قرآن کیلئے بہت بڑی
دلیل ہے۔ پس اگر بنی امیہ فراعنہ امت محمدی کے ہواخوان حسین موسائی۔ امت محمدی کے
حالات کا اظہار بضرر ترشالب بزرگان خود غفلت قرآن کو منسوخ قرار دیکر حرام کرتے ہیں تو کیا ہوا

خانیقین میں از سر صلیب پین حرام ہے۔

۱۔ شبیر و کرصل آفتاب خواہد رونق بازار آفتاب نہ کاہد قول محمد اسحاق صاحب ایام
محرم الحرام میں شہادت نامہ پڑھنا مجمع عام میں اور حالات سید الشہداء علیہ السلام بیان کرنا۔
جیسا کہ پنجاب ہندوستان میں ہوا ہے۔ کیونکہ حضرت غوث پاک و امام غزالی علیہما السلام
و احیار العلوم میں اس امر کو حرام و مکروہ و اشعار و نض سے فرماتے ہیں۔ مثل شاہ جہ صاحب
رضوان اللہ علیہم اجمعین کے جواد شیعہ جن حضرات کے پیشوا قرآن مجید میں بخوبی غلطیوں
کے قائل ہیں۔ انکی لفظی و عبارتی غلطیوں کا تعاقب بیفائدہ سمجھ کر ہم نہیں کرتے۔ ورنہ عبارت
مندرجہ بالا مخاطب میں لفظ اشعار بجائے شاعر اور لفظ مثل بجائے بوجہ کے انکی حماقت و وقاحت
کا بختہ نشان ہے۔ بہر حال ہمارے مخاطب کے امام غزالی کا فتویٰ مثل برصرت مصائب امام
حسن حسین علیہما السلام کتاب صواعق محرقة این حجر کی مطبوعہ مصر کے صفحہ ۳۲۲ و ۳۲۳ میں یوں
مرقوم ہے جبکی طرف مخاطب نے اشارہ فرمایا ہے۔ قال الغزالی وغیرہ و یحوم علی
الواعظ وغیرہ مروایتہ مقتل الحسن والحسین وحکایاتہ و ماجری بین الصحابۃ
من التشاجر والتخاصم فانہ یحیی علی بغض الصحابۃ و الطعن فیہم
ترجمہ کیا غزالی وغیرہ علامتے حرام ہے واعظ پر بیان کرنا روایات شہادت امام حسن و
حسین علیہما السلام کو اور ایسا ہی حرام ہے واعظ پر صحابہ کی باہمی مخالفت و مشاجرت کی حکایت
کا بیان کرنا اس لیے کہ ایسی روایات و حکایات کا بیان و اظہار بغض صحابہ پر براہیمت کرتا
ہے۔ گویا مفتی اپنے اس فتویٰ میں اپنے ہم مشربوں سے اس امر کا اظہار کرتے ہیں کہ امام
حسن و حسین کے قاتل صحابہ تھے۔ اگر تم حسین کی شہادت کے واقعات منتشر و مشتمل کرو گے
تو تمہارے مصنوعی ارباب من دون اللہ کا سب بول بھل جاوے گا۔ اور درحقیقت یہ سچ
ہے۔ کیونکہ امام حسن کو معاویہ نے زہر دلا کر قتل کیا۔ جیسا کہ کتاب استیعاب فی معرفۃ الصحابہ
علامہ عبد البر ترجمہ امام حسن علیہ السلام میں لکھا ہوا ہے۔ الحسن بن علی سمعہ جعدہ
بنت الاشعث بن قیس الکندی و قالت طلیقنہ کان ذالک بتدلیس معاویہ
ایسہانی ذالک یعنی امام حسن علیہ السلام کو انکی زوجہ جعدہ نے معاویہ کی سازش سے
زہر پلویا۔ اگر ابن عبد البر کو اس اہانت کی صحت میں کچھ شک ہوتا۔ تو اس پر جرح کرتا ہوتا
محققین کا قاعدہ ہے۔ زیادہ وضاحت کی ضرورت ہو تو روض الانبیار المہتاب من بیح
صفحہ ۲۷ میں ہے۔ لما بلغ معاویہ موت الحسن بن علی رضی اللہ عنہما

ابن عباس امامت
ابن الکلبہ الکلبہ
اجلہ فی عمرک
نشینوں نے سجدہ فکر
نے کہا۔ اسے ابن عباس
فوت ہو گئے ہیں۔ اور
بلکہ خوار عم مغیرہ تراحم
فوتیگی تیری عمر میں
بھی بی بی عائشہ کی طہارت
میں دسہزار اشرفی اور
مناقب شہر آشوب
علی مرتضیٰ اور انکی
شرح بیح البلاغۃ جن
اشہدان لا الہ
لقد کنت عالی
العالمین۔ انتہ
رالت کو سنا تو مر
اپنے بیٹے مگر خدا
سے اخذ کئے ہیں
میں لکھا۔ قال
بہم اللہ شہ
غیر کم قالوا
ابوسفیان ما
ترجمہ کیا امام

سجد وسجد من حولہ فدخل عليه ابن عباس رضي الله عنهما فقال له يا
ابن عباس امانات ابو محمد قال نعم رحمه الله وبلغني سجدك والله يا
ابن اكلتنا الا كباد لا ليس حسدك اياه حفظك ولا يزيد انقصاء
اجلہ فی عمرک جب خبر موت امام حسن علیہ السلام معاویہ کو پہنچی معاویہ اور اس کے حاشیہ
نشینوں نے سجدہ فکر کیا پھر داخل ہوئے معاویہ پر حضرت عبداللہ بن عباس تو انکو معاویہ
نے کہا اے ابن عباس کیا امام حسن فوت ہو گئے ہیں فرمایا حضرت ابن عباس نے آپ
فوت ہو گئے ہیں اور مجھے تیس سجدہ فکر کی خبر اس خوشی پہ پہنچی ہے۔ بخدا اے فرزند ہند
بلکہ خوار عم پیغمبر ترا حد ساتھ حسن بخت کے تیری قبر کے گڑھے کو پر نہیں کر سکتا۔ اور ان کی
فوتیگی تیری عمر میں زیادتی نہیں کر سکتی نے اجماع جعدہ و خترام فروہ ہمیشہ حضرت ابوبکر
بھی بی بی عائشہ کی طرح بڑی بہادر تھیں۔ جنہوں نے امام حسن علیہ السلام کو زہر پلانے کے عوض
میں دس ہزار اشرفی اور دس مربے زمین کو فک کے رقبہ میں معاویہ سے انعام حاصل کیا۔ روکیہ
منقب شہر آشوب جلد چہارم صفحہ ۵۸) ناظرین کو یہ خیال نہ کرنا چاہیے کہ معاویہ صرف
علی مرتضیٰ اور انکی اولاد کا دشمن تھا بلکہ معاویہ نفس سالت کا منکر تھا۔ چنانچہ ابن ابی الحدید نے
شرح بیح البلاغۃ جزو دہم صفحہ ۳۵ میں لکھا ہے۔ ان معویۃ سمع المؤمن یقول
اشھدان لا اہل الا اللہ فقال اشھد ان محمد رسول اللہ فقال اللہ یا بن عبد اللہ
لقد کنت عالی المرتلہ ما رضیت نفسك الا ان یقرن اسمک باسم رب
العالمین۔ انتہا۔ ترجمہ معاویہ نے مؤذن سے شہادت حدیث کے بعد جب شہادت
رالت کو سنا تو معاویہ کہنے لگا بخدا ابن عبد اللہ تو بڑا عالی ہست تھا۔ نہیں پسند کیا تو نے
اپنے نبیؐ مگر خدا کے نام سے اپنا نام ملا ہی دیا۔ اور یہ عقائد معاویہ نے اپنے باپ بوسفیان
سے اخذ کئے ہیں۔ جیسا کہ ابن ابی الحدید نے شرح بیح البلاغۃ جزو دہم صفحہ ۳۸۶ سطر ۳
میں لکھا ہے قال الشعبي فلما دخل عثمان رجلا دخل الیہا بنو امیۃ حتی امثلت
بہم الدار ثم اخلقوها علیہم فقال بوسفیان بن حرب اعندکم احد من
غیرکم قالوا لا قال یا بنی امیۃ تلقفوها تلقف الکوفۃ فالذی یحلف بہ
بوسفیان ما من عذاب ولا حساب ولا جنت ولا نار ولا بعث ولا قیامۃ
ترجمہ کیا امام عثمان نے اپنے خلیفہ مقرر ہونے کے بعد جیسا اپنے دولت خانہ میں آیا ہیں

معاویہ بن ابی سفیان کی وفات کے بعد پہلے حکمران

معاویہ بن ابی سفیان کی وفات

جمہور معاویہ بن ابی سفیان کی وفات کے بعد پہلے حکمران

ایام
رنا
طہرین
سحابہ
لیوں
مبارت
ووقت
سبام
سبوں
م علی
الصحن
غیرم
سن و
ت کی حکایت
ایک جگہ کرتا
کہ امام
تہر کو گئے
ت یہ سچ
فرد الاصح
جعدہ
معاویہ
سے
کرتا جیسا
نہیں الابرار
عنہما

ابوسفیان شہزادہ کا تھا۔

امام حسن کی زبانی معاویہ کے مطالبات۔

اولن کے بعد بنی امیہ بھی ان کے گھر میں مقدر جمع ہوئے۔ کہ وہ گھر بنی امیہ سے بھر گیا۔ پھر انہوں نے اس حویلی کا معاوضہ بند کر دیا۔ پھر ابوسفیان والد معاویہ نے کہا کہ کیا تم میں بنی امیہ کے سوا کوئی اور بھی ہے۔ کہا حاضرین نے نہیں۔ کہا ابوسفیان اے بنو امیہ گہاؤ تم خلافت کو شل گھمائیے گیند کے پس تمہیں ابوسفیان کہتے ہیں۔ نہ کوئی غذا ہے۔ نہ حباب نہ بہشت ہے۔ نہ دوزخ۔ نہ فرشتے کے بعد زندہ ہونا۔ نہ قیامت یہ سب مورخوں اور یہودہ ہیں۔

اسی فرقہ کی تعریف میں متطرف جلد اول صفحہ ۸۱ میں مرقوم ہے۔ لما قدم معاویہ المدینۃ صعد المنبر فخطب و قال من ابن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ فقام الحسن فحمد اللہ واثنتی علیہ ثم قال ان اللہ عز وجل لم یبعث بعثا الا جعل اللہ لہ عددا من المجرین فان ابن علی و انت ابن صخری و امک ہند و امی فاطمہ و جدتک قیلۃ و جدتی خدیجۃ فلعن اللہ الا منا حسبا و اخملنا ذکرا و اعظمنا کفرا و اثنتا نفقا فاصاح اهل المسجد آیین آیین فقطع معاویہ و دخل منزلا۔ ترجمہ معاویہ مدینہ میں آیا منبر پر چڑھا۔ اور خطبہ پڑھا۔ اور کہا علی مرتضیٰ کا بیٹا کون ہے پس حسن مجتبیٰ کھڑے ہوئے۔ اور پس حمد خدا و تعریف الہ کے بعد فرمایا۔ انہوں نے خداوند عالم نے کوئی پیغمبر مبعوث نہیں فرمایا۔ لیکن اس کے مقابلہ میں گنہگاروں کے ایک دشمن اور پیغمبر کے بیٹے بنایا۔ پس ہوں میں فرزند حیدر کرار اور تو ہے فرزند ننگ خار۔ تیری ماں ہند جگر خوار غم بیخبر میری ماں فاطمہ تخت جگر پیمبر۔ تیری دادی قیلہ نشانہ دار۔ میری دادی خدیجہ زوہر رئیس النصار پس لعنت کرے خدا اس پر جو ہم سب میں پست ہو۔ برو شرافت اور گنام ہے برو ذکر اور بزرگ ہے برو کفر اور شدید ہے برو نفاق۔ پس حاضرین سجدے چلا چلا کر آئین آئین کہا۔ اور معاویہ قیل از اتمام خطبہ اٹھ کر چلا گیا۔ اس روایت کے ترجمہ میں معاویہ کی دادی کی صفت میں جو میں نے نشانہ دار کا کلمہ اضافہ کیا ہے۔ اس کی دلیل سنئے۔ ابن ابی الحدید شرح نہج البلاغہ جز دوم صفحہ ۴۰ میں لکھتے ہیں۔ فلما امرت علی بن ابی المومنین اتا معاویہ ففصب لہ کراسیہ و اجلس جلسائہ حولہ فلما و س د علیہ امر بائۃ الف فقبضھا ثم غدا علیہ یومًا بعد فالک و بعد وفاة ابی المومنین و تبعہ الحسن لمعویۃ و جلساء معاویہ حولہ فقال یا ابائزید اخبار لی عن عسکر حرمی و عسکر اخیک نقد و مردت علیہما قل اخبارک مرہت واللہ بعسکر اخی فاننا لیل کلیل سریل

ق
ال
ن
بن
نہیں
مت
ہے
حد
یہ تو
مصاب
نفس
حق
کہا
یہی
بشام
یہی
روبو
کے
ہیں

ربحی معاویہ انہ قد اغضب جلساۃ علم انہ استخفی عن نفسه قال فیک
 واحب ان یسالہ ليقول فیہ ما یعلمہ من السوء فیل هب بذلک غضب
 جلساۃ قال یا ابایزید فما تقول فی قال دعنی من هذا قال تقولن قال
 الترف حماۃ قال د من حماہ یا ابایزید قال قد اخبرک ثم قام فضی
 لارسل معاویہ الی النساء فلدعاہ فقال من حماہ قال ولی الامان قال نعم
 قال حماہ جاء تک ام ابی سفیان کانت نبیا فی الجاهلیۃ صاحبة سلاطین
 فقال معاویہ لجلساۃ قد ساوینکم وزدت علیکم فلا تفضوا ترجمہ عقیل بن ابی
 علی مرتضیٰ نے شکر بنی کیوجہ سے نصرت ہو کر معاویہ کے پاس آیا۔ اس نے ان کے لئے کریم
 مناد کر اپنے مصاحبوں کو ان کے ارد گرد بٹھایا۔ اور حضرت عقیل کے لئے معاویہ نے ایک لاکھ دہم
 دینے کا حکم دیا۔ پھر حضرت عقیل نے انکو وصول فرمایا۔ پھر حضرت عقیل اس واقعہ کے بعد جبکہ
 امیر المومنین فوت ہو چکے تھے۔ بعد صلح اہل ہام بن علیہ السلام کے ساتھ معاویہ کے ایک روز معاویہ
 کے پاس ایسے موقع پر تشریف لائے کہ مصاحبین معاویہ اس کے پاس بیٹھے ہوئے تھے۔
 پس کہا معاویہ نے اسے عقیل بیان کیجئے۔ بھیر حالات میرے لڑکے اور اپنے برادر علی مرتضیٰ کے
 لشکر کے۔ کیونکہ آپ نے دونوں کا لحاظ فرمایا ہے۔ فرمایا عقیل نے سنئے۔ میں نے عبور کیا لشکر
 علی مرتضیٰ پس رات اس لشکر کی مثل رات رسول خدا کی اور دن اس لشکر کا مثل دن رسول خدا کے
 ہوتا تھا۔ میں نے اس لشکر میں کیونہیں دیکھا۔ مگر نماز یا قرآن پڑھتے۔ اور عبور کیا میں نے
 تیرے لشکر میں۔ پس دیکھا اس گروہ میں ان منافقین کو جنہوں نے عقبہ کی رات کو رسول خدا کی
 امانی کر بڑھ کا ہاتھ جو نہ حضرت عقیل نے بنا تھا۔ اس لئے انہوں نے معاویہ سے دریافت کیا
 کہ تیری دہنی طرف کون ہے۔ کہا معاویہ نے یہ عمرو بن العاص ہے۔ کہا حضرت عقیل نے
 یہ شخص ہے جو بٹھایا بنانے کی وجہ سے شخص خصر نے آپس میں تازعہ کیا پس غالب ہوا
 اس دعویٰ میں وہ شخص جو قصاب قریش تھا۔ پس دریافت کیا حضرت عقیل نے اور کون ہے۔
 کہا معاویہ نے ضحاک بن قیس فہری کا۔ فرمایا حضرت عقیل نے اس کا باپ بکر بکر بن کھنسی
 کرنے میں ماہر تھا۔ پھر پوچھا حضرت عقیل نے اور کون ہے۔ کہا معاویہ نے ابو موسیٰ اشعری ہے
 فرمایا حضرت عقیل نے یہ بیابا ہے سراقہ کا یعنی حرام زاد ہے پس جب معلوم کیا معاویہ نے کہ
 عقیل نے میرے مصاحبوں کو آزر دہ کیا ہے۔ تو اس نے مناسب سمجھا کہ حضرت عقیل سے کوئی

عمر و عاص کی اہمیت کے پھر آدمی ملے۔

اپنا ذاتی عیب
 نے حضرت عقیل
 نے اس کے مجھے معا
 حکامہ کو پہچانتے ہو۔
 کہہ چکا۔ پھر حضرت
 اور اس کے دریا ف
 نے ان۔ کہا اس
 نے اپنے مصاحب
 مستطرف جلد اول
 کان دمیا فقال
 لشرایک وما للہ
 فکیف سددت قو
 فاستعوت الکلاہ
 حرب والسم خیر
 فکیف صورت امیر
 کہ یہ المنظر پس کہا
 اچھا ہوتا ہے۔ اور
 اعر ہے۔ اور
 ہے۔ پس کہا شرک
 حالت بہار میں
 سے بہتر ہوتا ہے
 ہے امیر کا اور وہ
 اور مستطرف جلد
 بغرض ترغیب
 یزید بن مسعود

اپنا ذاتی عیب ظاہر کرائے۔ تاکہ اس کے مصاحبوں کا دل خوش ہو جائے۔ اس نے معاویہ
 نے حضرت عقیل سے دریافت کیا۔ کہ میری بابت آپ کیا فرماتے ہیں۔ فرمایا حضرت عقیل
 نے اس کے مجھے معاف رکھیے۔ کہا معاویہ نے یہ آپ کو ضرور کہنا پڑیگا۔ فرمایا حضرت عقیل نے
 حامہ کو پہنچاتے ہو۔ کہا معاویہ نے کون حامہ کہا حضرت عقیل نے میں تم سے جو کہنا تھا۔
 کہہ چکا۔ پھر حضرت عقیل اٹھ کر چلے گئے۔ پس معاویہ نے قاصد بھیج کر کسی عالم علم نسب کو بلوایا
 اور اس سے دریافت کیا کہ حامہ کون تھی۔ کہا اس نے میرے لیے امن ہے۔ کہا معاویہ
 نے ہاں۔ کہا اس نے حامہ تیری دادی ابوسفیان کی ماں نشاندار زانیہ تھی۔ پس کہا معاویہ
 نے اپنے مصاحبوں میں بھی تم سے مساوی بلکہ بڑھ گیا ہوں۔ پس تم ناخوش نہ ہو۔ اور
 مستطرف جلد اول صفحہ ۸۲ میں مرقوم ہے۔ دخل شریک بن الاعور علی معاویہ و
 کان دمیاً فقال له معاویہ انک لد میم وحبیل خیر من الد میم و انک
 لشریک و ما للہ من شریک و ان اباک لاعور و الصبیح خیر من الاعور
 فلیف سلت قومک فقال له انک معاویہ و ما معاویہ الا کلبۃ عوت
 فاستعوت الکلاب و انک لابن صخر و السمل خیر من الصخر و انک لابن
 حرب و السلم خیر من الحرب و انک لابن ایلۃ و ما ایلۃ الا امۃ صخر
 فلیف صرت امیر المومنین ترجمہ داخل ہوا شریک بن اعور معاویہ پر اور تھا وہ
 کریمہ المنظر پس کہا اس کو معاویہ نے تو کریمہ المنظر ہے۔ اور کریمہ المنظر سے خوش منظر
 اچھا ہوتا ہے۔ اور تحقیق تو شریک ہے۔ اور خدا کا کوئی شریک نہیں ہے۔ اور تیرا باپ
 اعور ہے۔ اور صبح اعور سے اچھا ہوتا ہے۔ پس تو کس طرح اپنی قوم میں سردار ہو گیا
 ہے۔ پس کہا شریک نے معاویہ کو تو معاویہ ہے۔ اور معاویہ اس کتیا کا نام ہے۔ جو
 حالت بہار میں اپنے پیچھے کتوں کو جمع کرتی ہے۔ اور تو بیٹا ہے۔ صخر کا اور سمل صخر
 سے بہتر ہوتا ہے۔ اور تو بیٹا ہے حرب کا اور صلح حرب سے بہتر ہوتی ہے۔ اور تو بیٹا
 ہے امیہ کا اور وہ تصغیر ہے امۃ (لوٹڈی) کی۔ پس تو کیونکر امیر المومنین ہو گیا ہے۔
 اور مستطرف جلد اول صفحہ ۸۶ میں ہے۔ معاویہ کے پاس لوگ جمع ہوئے۔ اور خطیب
 یزید بن تغلبہ بیعت یزید کھڑے ہو گئے۔ لوگوں کو یہ بات ناگوار معلوم ہوئی۔ پس
 یزید بن تغلبہ خطیب پڑھنے کیلئے ننگی تلوار ہاتھ میں لیکر۔۔۔ کھڑا ہوا۔ اور معاویہ

معاویہ کی دادی حامہ

معاویہ کتیا کا نام ہے۔

معاویہ کا زید بن ابی سہیل کا بیٹا تھا

تاریخ
 مستطرف جلد اول

کیطرت اشارہ کر کے کہتے تھے۔ یہ ہیں امیر المؤمنین اگر یہ مر جائیں۔ تو پھر یہ ہیں امیر المؤمنین اور یہ کیطرت اشارہ کیا پس جو کوئی اس کو قبول نہ کرے۔ تو یہ ہے۔ اور لو کہ کثرت اشارہ کیا پس معاویہ اس کو کہا تو سردار بنے خطیبوں المختصر اس امیر البغاة نے بڑے شیریں یہ حدیث کو اپنا جانشین کر کے امین علیہ السلام کو قتل کر کے انکی عرم سرا کو درجہ بالا وری میر الفاق کے پیرو نظر مصاحت کی آڑ میں تیرہ سو سال سے ذکر مصائب حسین کو تشریف لے گئے حرام اور منع کرتے چلے آتے ہیں۔ لہذا مناسب معلوم ہوتا ہے۔ کہ صحابہ کی تعریف ملکبہ انکو متعلق آیات قرآنیہ ہدیہ ناظرین کرتا ہوں۔

تاریخ فرشتہ فارسی مطبوعہ نوکلشور جلد اول صفحہ ۷۳ میں مرقوم ہے۔ کہ چون سلطان محمود بخراسان رفت خواست کہ زیارت شیخ ابوالحسن خرقانی کند اما بخاطرش گذشت کہ من از خانه خود بجزم زیارت نیامده ام و امسال بر عزم مصاحب خراسان آمده ام بطلب آل کار و دوستان خدا از زیارت کردن شرط ادب نباشد در آن سال از خراسان بازگشت و بہندوستان رفت و از آنجا برگشتہ بخرمین آمد و احرام زیارت شیخ بستہ روانہ خرقان گشت چون بخرقان رسید کس فرستادہ شیخ پیغام داد کہ سلطان بجا تو از غرین بخرقان آمده است اگر تو نیز از خانقاہ بقصد دیدن او بہارگاہ آئی۔ درخواہد بود۔ رسول گفت اگر شیخ ازین مینویسند ایا کند ایس آیم کہ میرسد بخواس۔ یا ایہا الذین آمنوا اطیعوا اللہ و اطیعوا الرسول واولی الامر منکم رسول پیغامی کہ داشت شیخ بگذرانید چون اباکرد ایس آیت را بخواند شیخ گفت معذرتہ در دار و محمود گو کہ در اطیعوا اللہ چنان مستور تم کہ از اطیعوا الرسول نجالت می برم و باولی الامر منکم نے پردازم۔ رسول سلطان باز نمود و سلطان رقت نموده گفت برخیزید کہ ایس نہ آن مرد است کہ مان بردہ ایم۔ پیرچامہ خلیش با یاز پشانیہ دودہ کینزک جامہ فلا مانہ در پردہ خود بجا ایاز ہایستاد و امتحاناً روئے بصومعہ شیخ نہاد چون ہمہ از در صومعہ درآمدند سلام کردند شیخ جواب داد اما بر نہاست پس نے سلطان محمود کرد و در ایاز ننگریت محمود گفت سلطان را بر نہاستی و عظیم نمودی ایا ایس ہمہ دامن است شیخ گفت جملہ دامن است اما غرض اونیتان پیش آئی کہ پیشیت داشتہ اند سلطان محمود نشست و گفت مرا سخنی بگوی گفت نامحرمان را بیرون فرست۔ سلطان اشارت کرد۔ تا کینزکاں بیرون رفتند بعد گفت مرا از یاز چکایتی بگوئی۔ شیخ گفت بایزید چنین گفتہ است کہ ہر کہ مرادید از تم شقاوت امین شد سلطان محمود

۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰
۳۱
۳۲
۳۳
۳۴
۳۵
۳۶
۳۷
۳۸
۳۹
۴۰
۴۱
۴۲
۴۳
۴۴
۴۵
۴۶
۴۷
۴۸
۴۹
۵۰
۵۱
۵۲
۵۳
۵۴
۵۵
۵۶
۵۷
۵۸
۵۹
۶۰
۶۱
۶۲
۶۳
۶۴
۶۵
۶۶
۶۷
۶۸
۶۹
۷۰
۷۱
۷۲
۷۳
۷۴
۷۵
۷۶
۷۷
۷۸
۷۹
۸۰
۸۱
۸۲
۸۳
۸۴
۸۵
۸۶
۸۷
۸۸
۸۹
۹۰
۹۱
۹۲
۹۳
۹۴
۹۵
۹۶
۹۷
۹۸
۹۹
۱۰۰

گفت قدر پیغمبر ز یادست از بایزید پس بوجہل و ابوسفیان کہ اورادیدہ اند چرا از اہل ثناء و تہ
 شیخ گفت محمود ادب نگاہار و تصرف در ولایت خود کن۔ مصطفیٰ را کہے جز چار یار و یارو یعنی از
 صحابہ او ندید۔ دلیل بریں قول خدا کے غرض یہل است و ترا ہم نینظرون ایک دہم لایہ صرون۔
 پارہ ۵۔ رکوع ۱۳۔ سلطان محمود این سخن خوش آمدہ استنبیٰ موضع الحجابہ۔ اس عبارت مخزن
 نصیحت و معدن حکمت کیست کہ تکلم عالم علم حقیقت و ماہر فن شریعت ولی خدا اور مخاطب سلطان
 علی الشان ناصر دین سرور پیغمبران خلیفہ برحق و ولی مطلق ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ دو
 قسم پانچ قسم ہیں۔ (۱) جنہوں نے بحیثیت ظاہری رسول خدا کو دیکھا۔ اور بصیرت باطنی سے نہ دیکھا۔
 مثل معاویہ و ابوسفیان و ابو موسیٰ اشعری و عمرو مروان وغیرہ جنکی تعداد کثیر ہے۔ اور یہ اہل
 شقاوت سے ہیں۔ (۲) جنہوں نے رسول خدا کو بصیرت باطنی دیکھا۔ مثل ابوذر۔ مقداد و عمار و غیرہ
 و امیر خیر گز چہار یار وغیرہ انکی تعداد قلیل ہے۔ اور یہ اصحاب سعادت و غلطت میں قسم اول
 کی نسبت خدا فرماتا ہے۔

(۱) ترویذون عرض اللہ دنیا واللہ یدری الآخرة واللہ عزیز حکیم پارہ دہم رکوع
 پنجم۔ یعنی چاہتے ہو تم مال دنیا کو اور خدا ارادہ کرتا ہے۔ آخرت کو۔

(۲) ومن حوکم من الاعراب منافقون ومن اهل المدینۃ مرد و اسے
 النفاق لا تعلمہم نحن نعلمہم سنعذ بہم مرتین ثم یردہن الی عذاب عظیم
 پارہ ۱۱۔ رکوع دوم ترجمہ اور ان لوگوں میں سے کہ گردن ہلکے شہر کے ہیں۔ صحرا نشینوں سے
 منافق ہیں۔ اور اہل مدینہ سے بھی کہ خوگر ہوئے ہیں۔ اور سرکشی کی انہوں نے اوپر نفاق کے
 نہیں جانتا تو انکو ہم جانتے ہیں۔ انکو قریب ہے کہ عذاب کریں۔ ہم انکو دو مرتبہ پھر پھر
 جائیں گے۔ وہ طرف عذاب بزرگ کے۔

(۳) یا ایہا الذین آمنوا مالکم اغا قیل بکم انفرادی سبیل اللہ انا قلتم الی
 الامر من امرضیتکم بالحق والذین امنوا من الآخرة فما متاع الحیوۃ الدنئی الآخرة الا
 قلیل پارہ دہم رکوع ۱۱ ترجمہ اے مدعیان ایمان کیا ہوا ہے تمہیں جب کہا جاتا ہے۔
 تمکو کہ باہر نکھو راہ خدا میں کاہلی اورستی کرتے ہو تم۔ اور جبکہ تم جو تم زمین کی طرف کیا پند
 کیا ہے تم نے زندگی دنیا کو قیامت کے مقابلہ میں پس نہیں ہے۔ فائدہ زندگانی دنیا کا قیامت
 کے مقابلہ میں مگر قھوڑا۔

ایمان مسکونہ نہایت صحابہ

۴۴) واذا امرتكم لتعبدن اجسامهم وان يقولوا تسمع لقولهم كانهم
 خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم هم العدو فاحذرهم بارہ ۲۸
 رکوع ۱۱۔ اور جوت دیکھتا ہے۔ تو اسے حبیب تعجب میں ڈالتے ہیں تبھکو چہرے اس کے
 اور اگر بات کریں۔ وہ تو سنتا ہے۔ تو بات انکی۔ مثال انکی مثل خشک لکڑیوں کے ہے جو دیوار
 پر رکھی گئی ہوں۔ گمان کرتے ہیں۔ ہر آواز کو اپنے سینے وہ تیرے اور مومنین کے دشمن ہیں۔
 پس ڈرتو انکی شرارت سے (۴۴) وقال الرسول يا رب ان قومي اتخذوا هذا
 القرآن كسجودا بارہ ۱۹۔ رکوع اول۔ فرمایا حضرت محمد مصطفیٰؐ میرے رب تحقیق میری
 قوم نے اس قرآن مجید کو نہ بیان وہل سمجھ رکھا ہے۔ (۴۴) ول يوم حنين اذا عجبتمكم كنتم
 فلم تغن عنكم شيئا وصاقت عليكم الامراض بما رحبت فثم ولتيم مدبرين۔
 بارہ ۱۰۔ رکوع ۵ ترجمہ اور بروز جنگ حنین جوت تعجب میں ڈالاکو کثرت تہارنے پس اس
 کثرت نے تم سے کسی چیز کو دفع نہ کیا۔ اور تنگ ہو گئی تھی تم پر زمین باوجود فراخی کے۔ پھر بھاگے تم
 پیٹھ دکھا کر (۵) يا ايها الذين امنوا اذا لقيتم الذين كفروا تحفا فلا تلووهم
 الادبار ومن يولهم يومئذ دبره الا متحرفا لقتال او متحيزا الى فئة فقد باء
 بغضب من الله واولاؤا جهنم وبئس المصير بارہ ۵۔ رکوع ۵ ترجمہ ۵ مومن جب لوتم
 کافروں سے لڑائی کی حالت میں پس نہ بھاگو تم گرد باطلے وستی لڑائی کے۔ یا واسطے جانے کے
 طرف مروجہ اپنے کے۔ اور ان دوسروں کے سوا شخص بھاگا پس تحقیق بھاگا وہ طرف غضب
 خدا کے۔ پس اس کے لئے دوزخ میں بہت بری جگہ ہوگی۔ (۸) اذا تصعدون ولا تلون
 على احد والرسول يدعوكم في احرام فاثابكم بما نغم لكيلا تحزنوا على ما فاتكم
 ولا اصابكم والله خبير بما تعملون بارہ ۴۔ رکوع ۴ ترجمہ یاد کرو تم اس وقت کو جبکہ بھاگے
 جلتے تھے۔ تم اور کسی کیلئے نہ ٹھہرتے۔ اور نہ انتظار کرتے تھے۔ اور رسول تم بھاگنے والوں کی آخری
 جماعت کو فرماتے تھے۔ اے لوگو مجھے تنہا چھوڑ کر کہاں جاتے ہو۔ میں رسول خدا ہوں۔ جو میری
 امداد کرے گا۔ اس کے لئے بہشت ہے۔ پس پہنچاؤ تم کو نعم پر غم تاکہ آئندہ تم اپنے فوت شدہ نفع
 اور نقصان لاحق پر افسوس نہ کرو۔ اور خدا تمہارے اعمال اور ارادوں سے واقف ہے۔ (۹) و
 اذا مروا بتجارة اولهوا الفصوا اليها وتركوا قلوبا قل ما عند الله خير من الالمو
 ومن التجارة والله خير الازا قين بارہ ۲۸۔ رکوع ۱۱۔ ترجمہ جب دیکھتے ہیں صحابہ قافلہ

آیات
 بہت
 صحت
 پر
 مبنی

حبیب اکبر
 بہت اچھا
 صہار
 وہ میں جو
 ہو جائے
 علیہ ان
 ان کلمہ
 اپنے اسلام
 ہے تبہ کہ
 الدنیا و منکم
 آخری۔ اور
 بین الصحا
 التوا سیر
 عن طریق
 والحسد
 الخلیس
 ترجمہ
 مذکور اور
 راست
 میں کہیں
 اور کوئی
 الخضر
 مملو ہیں
 اب اس

ہے۔ ولا تتركوا الى الذين ظلموا فمقسكم النار پاره ۱۲۔ رکوع ۹۔ یعنی ظالم سے محبت
 کرو۔ اگر ظالم سے محبت کرو گے۔ تو بہار لئے عذاب دوزخ ہے۔ اس حکم الہی کے برخلاف بہار خطاب
 منفی صاحبان ایسے ظالمین کے ظلم فریق و مجر کو چھپائی خاطر نہ صرف ۱۱، مہین نہ بعین یہ ثقلین کی
 تفریہ داری کی صورت کا فتویٰ دیتے ہیں۔ بلکہ ان ظالمین کی طرح قرآن کی اویات کی قسرت نہ خط
 کو بھی حرام قرار دیتے ہیں۔ جو ان ظالمین کے ظلم و نفاق پر مشتمل ہیں۔ حتی کہ ان مصنوعی ارباب من
 دون اللہ کی محبت میں رسول خدا کو بھی معاذ اللہ حق سمجھتے ہیں۔ کتاب الکبریت الاحمری بیان علوم شیخ
 الاکبر محمد الدین عربی از تصنیفات عبدالوہاب شمرانی مطبوعہ بر حاشیہ الیواقیت دہلوی ہر چھاپہ مصر
 صفحہ ۱۱۳ میں ہے۔ وکذا لا یبغی لہ ان یحقق المناط فی نحو قولہ تعالیٰ ولو کنتم
 قطا غیظ القلب لا نفصنوا من حولک ولا نحو قولہ منکم من یرید الی دنیا ومنکم
 من یرید الآخرۃ و قولہ ولا تزل تطلع علی خائنة منهم الا قلیلا منهم فان
 العامة اذا سمعوا مثل ذالک استہانوا بالاصحابۃ ثم احتجوا بانعالہم واللہ
 تعالیٰ اعلم۔ ترجمہ اور اسی طرح جائز نہیں ہے و غلط کہ کہ اپنے وعظ کے عنوان میں خداوند ظلم
 کا قول مثل آیات مندرجہ ذیل کے پیش کرے۔ اگر ہوتا تو درست نحو۔ اور سخت دل تویر سے صحابہ کو
 چھوڑ کر بھاگ جاتے۔ تم میں بعض لوگ طالب دنیا ہیں۔ اور بعض طالب عقبی۔ اور ہمیشہ تجھے
 ان صحابہ کی بددیانتیوں کا پتہ چلتا رہتا ہے۔ سو انچند صحابہ کے۔ اس لیے کہ عوام لوگ جب صحابہ
 کی قباحتوں کو نہیں گے۔ تو صحابہ کو سخت کی نظر سے دیکھیں گے۔

کتاب صواعق محرقة مطبوعہ مصر صفحہ ۸۰۔ سطر ۱۲ میں ہے۔ ومن اشد الناس بغضا لاهل
 البیت مروان بن الحکم وکان هذا هو سائر الحدیث الذی صححہ الحاکم ان الکرم
 بن عوف رضی اللہ عنہ قال کان لا یولد لاحد مولود الا اتی بہ النبی صلی
 اللہ علیہ وسلم فیدعولہ فادخل علیہ مروان بن الحکم فقال هذا الوزغ ابن

لہ ونا سبیل روایت ہے کہ ثقہ الاسلام در کافی اید و فرمودہ منکرا و صادق آل محمد علیہم السلام کہ عبید اللہ بن علی میگوییہ حال
 کردم انا نجیب زکرم وزغ فرمودہ جبرائیل است ہر گاہ اور کبھی غل غل کن ہانا پدم در حجرہ شہ بود کہ حدیث میگوییہ۔ اور ا
 ہ گاہ وزغی زبان خود استخرج کرد۔ ہاں فرمودہ میانی ایں وزغ چہ میگوییہ عرض کرد علم ندارم بکلام او فرمودہ میگوییہ واللہ اگر عثمان
 مابعدی یا دکتی ہر گاہ علی اسبہ ہر گاہ کہ۔ ہمیشہ نماز بخا بر خیزی ان گاہ فرمود۔ پدرم گفت فیروز از بنی امیہ بیستہ مگر اینکه مسخ میشود
 ہوزغ چہ از بنی امیہ معلوم میشود کہ وزغ را بانی امیہ سختیست و اتحادیست کہ در طریقہ موت عثمان دعاوت با امیر المومنین علی علیہ السلام

عقبت امام ہے۔
 بخاطر اوصاف و صفات ان کی بدیہ
 صوفی حضرت کی عیب پر غور فرمائیے

ظلم
 حیر
 وس
 البیت
 وکذا
 فائدہ
 رسوا
 عورت
 تہ
 کلام
 البیت
 وازد
 عقب
 ہر گاہ
 فون
 حقیقہ

الآن الزعم المأخوذ من العرب وروى به الشيخ يزيد بن محمد بن ابراهيم قال لما ماتوا

مرضی اللہ لایہ یزید قال مروان سہ ابی ہریرہ رضی اللہ عنہما فقال حدیث
 بن ابی بکر سئہ ہرقہ و قیسہ فقال لہ مروان انت الذی انزل اللہ فیہ و الذی قال
 لوالد یہ افن لکما فبلغ ذالک عائشہ رضی اللہ عنہا فقالت کذب واللہ ما ہو یہ و
 لاکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لعن یامروان مروان فی صلبہ ثم روی عن عمرو بن
 مرۃ الجمہنی وکانت لہ صحبۃ رضی اللہ عنہ ان الحکم بن العاص سئاذن علی
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فعرفت صوتہ فقال ائن لوالہ علیہ لعنہ اللہ و
 علی من یخرج من صلبہ الا المؤمن منهم وقلیل ما ہم یتوفون فی الدنیا ویضیعون
 فی الآخرۃ ذو کبر و خدیعة یعطون فی الدنیا و ما لہم فی الآخرۃ من خلاق قال ابن
 طفیل وکان الحکم ہذا یرمی ببناء العصال وکن الذی الوجہ لکن ذکر کلہا الذی یری فی
 حیوۃ الحیوان ولعنہ صلی اللہ علیہ وسلم للحکم وابنہ لا تضرہما لانہ صلی اللہ علیہ
 وسلم تبارک ذالک بقولہ ما بینہ فی الحدیث الآخرانہ بشر فیضب کما یغضب
 البشر وانہ سأل ربہ ان من سبہ اولعنه او دعا علیہ ان یكون ذالک مرحۃ و زکوۃ
 و کفارۃ و طہارۃ و ما نقلہ عن ابن ظفر فی ابی جہل لا تاویل علیہ فیہ بخلافہ فی الحکم
 فانہما صحابی و تبیین قبیح ان یرحمی صحابی بذلک انتہی ترجمہ شد تیس و ثمان سدان
 رسول سے مروان بن حکم تھا۔ اور یہ اس حدیث کا نتیجہ تھا جبکہ حاکم نے صحیح تلمیم کیا ہے۔ عبدالرحمن بن
 عوف سے روایت ہے۔ کہ جب کسی اہل اسلام کا رگ پیدا ہو تا تھا۔ تو اسے حضرت رسول خدا کے پاس لاتے
 تھے۔ اور حضرت اوس کے لیے دعا فرماتے تھے پس جب مروان ولادت کے وقت دعا کیلئے حضرت کی خدمت

حضرت محمد بن زیاد سے روایت ہے کہ سب معاویہ سے اپنے بیٹے زید سے
 بیعت لی۔ کہا مروان بن زید سے ہے۔ ابوبکر اور عمر کی۔ اور کہا عبدالرحمن بن عوف سے ہے۔
 ہر قول و تفسیر یعنی بادشاہان کفار کی ہیں کہا عبدالرحمن کو مروان نے تو وہ شخص ہے جس کے شان میں
 والدی قال لوالد یہ افت نکما نازل ہوا پس جب اس واقعہ کی خبر بنی عائشہ کو ہوئی۔ انہوں نے
 فرمایا جو تمہارے مروان ایسا نہیں ہے۔ بلکہ رسول خدا نے لعنت کی مروان کے باپ پر جبکہ مروان اسکی
 صلیب میں تھا۔ پھر رعایت کی حاکم نے عمر بن مرہ جہنی سے جو صحابی تھا کہ کہا عمر نے کہ حکم بن عاص
 نے حضرت رسول خدا کی خدمت میں حاضر ہو کر اپنے اجازت چاہی۔ پس رسول خدا نے اسکا اور ان کا بیان کر فرمایا۔
 کہ اجازت دو۔ اس کو لعنت ہے خدا کی اس پر اور اسکی اولاد پر مگر مومن۔ انہیں سے مکار اور چال باز ہیں۔
 یہ قیامت کو ضائع کر کے دنیا سے مٹا دیے ہوں گے۔ اور قیامت کے دن ہر کہہ۔ ابن ظفر نے یہ شخص حکم
 بن عاص عتہ کی بیماری سے ہتم تھا۔ اور ایسے ہی ابو جہل اسی طرح ذکر کیا ہے۔ دوسری حیرہ کیلین
 لعنت و زعم میں۔ اور رسول خدا کا لعنت کرنا مروان اور حکم بن عاص پر ان دو کو حضرت سنان نے کہا
 کہ یہ دو رسول خدا نے اپنی زبان سے لعنت کا تدارک دوسری حدیث میں بیان کر دیا ہے۔ اور یہ ہے کہ
 رسول خدا نے ان کو لعنت کیا ہے اور انہوں نے اپنے خدا سے اس امر کا سوال کیا۔ کہ جس کو میں
 دوں۔ یا جس میں لعنت کروں۔ یا دعا بدوں۔ کرے تو ان کیوں لعنت بدعا کو اس شخص کے لئے میر
 رخت۔ اور زکوۃ اور کفارہ و طہارت اذگناہ۔ اور جو ابن ظفر نے ابو جہل کی طرف مرض عتہ کو منسوب کیا ہے
 اور اسکی کوئی تاویل نہیں ہے۔ بنحو حکم بن عاص کے۔ ایسے کہ وہ صحابی ہے۔ اور یہ بات بہت بری ہے۔ کہ
 صحابی کے حق میں رسول خدا کی بدعا اثر پذیر ہو۔ ابن حجر کی اس عبارت سے چند امور پر علم حاصل ہوتا ہے۔
 ۱۔ بقول ابن حجر و حاکم عبدالرحمن بن عوف کی مروی یہ حدیث صحیح ہے۔ ۲۔ مروان غاندان مول کا
 سخت دشمن تھا۔ جو بدعا اثر اسی حدیث کے معنی بوجہ بد دعا رسول ۳۔ رسول خدا نے مروان اور حکم بن عاص
 پر خصوصاً اور حکم کی اولاد پر عتہ لعنت کرنے کے علاوہ انکو چال باز اور مکار اور نجات بہشت سے محروم ہے
 کا خطاب ہے۔ ۴۔ علاوہ مروان اور حکم کو زعم کہا۔ ۵۔ بقول عبدالرحمن بن ابی بکر معاویہ کا زید کہ وہ
 بنانا سنت کفار ہے۔ نہ طریقہ اسلام۔ اور بقول مروان بن حکم یہ ولید ہی سنت ابوبکر و عمری۔ ۶۔
 ایسے ہتم بالشان تنازعہ کے وقت پہلے میں بنی عائشہ کا مروان کے ملعون زبان پر غیر خدا ظاہر کرنا
 اس امر پر دلالت کرتا ہے۔ کہ رسول خدا کی زبان کا ملعون دنیا و قیامت میں مردود و مٹا ہوتا ہے۔

اپنے خدا سوال کر
 کروں۔ یا بد دعا کا
 کفارہ چاہیں
 نے انکے حال
 اس بنابر اعتبار
 مان چکے ہیں۔ کہ
 وہابی اپنے رب
 کی شہادت کو جو انہ
 بڑھایا۔ بعد یہ بجا
 عبدالوہاب شمرانی
 باوجود دعویٰ سیاحت
 کے اظہار مطالبہ
 بمقتول حدیث لاز
 نے میرے تمام
 منی و مفتی صاحب
 کہ معاویہ کا زید کہ
 داری حسین میں
 سنت ابوبکر و عمر
 سنت ابوبکر و عمر
 پہنچا نا۔ انکی شہ
 آمنتوا باللہ
 رکوع ۱۴۴
 خدا

اپنے خدا سوال کر کے اہل مری منطوری منگوائی کہ جس کی پر میں عام لوگوں کی طرح غصہ کیا تھا پھر
 کروں۔ یا بدعا گامیاں دوں۔ تو اس شخص کیلئے یہ سب باتیں رحمت سے منقلب ہو کر اس کے گناہوں کا
 کفارہ ہو جائیں۔ گو یا نبیال ابن حجر دینی محلہ اور معاذ اللہ رسول خدا کا دماغ پھلا ہوا تھا۔ اور خداوند عالم
 نے انکے لعل خلق علیہم کالغفران ایسے شخص کیلئے نازل فرمایا جو اس اہل نہ تھا۔ اعلیٰ اللہ
 اس بنا پر اعتبار قرآن بھی مفقود ہو گیا۔ اور بصدائق مثل مشہور دروغ گورانا فطر نباشد پہلے خود ابن حجر
 مان چکے ہیں۔ کہ مروان میں بغض الہییت کی شدت بوجہ بدعاری رسول خدا تھی۔ اور جیسا ایک منافق مرتد
 دانی اپنے رب من دون اللہ کی محبت میں مستغرق ہوا تو پہلے بات بھول جائے علاوہ بی بی عائشہ
 کی شہادت کو جو انہوں نے مروان کی معنیت پر دی تھی۔ خاک آئینہ کر کے بی بی صاحبہ کی صدیقیت پر
 بڑھ گیا۔ بھلا یہ بیچارہ یعنی ابن حجر کی تو کیکر کے فقیر معمولی ملاستے جیسے انوس بلکہ سخت فوسنات ہے۔
 عبدالوہاب شرانی غوث صمدانی قطب بانی اور ان کے شیخ اکبر محمد الدین عربی صفا فتوحات مکہ پر کہ
 باوجود سکا سیاست عرش معلیٰ اپنے مصنوعی ارباب من دون اللہ کی محبت میں جو کہ آیات قرآنیہ
 کے اظہار مطالبہ استہارہ تصادق کی نفی کی جیسا کہ عنقریب ہوا کہ کبریت اگر گند چکا ہے۔ (دع)
 بمطوق حدیث لازم الوثوق اصحابی کا لہجہ یا ہم اقتدایتم اہل یتیم یعنی فرمایا رسول خدا
 نے میرے تمام صحابہ مثل تاروں کے ہیں۔ ان میں سے جس کی پیروی کرو گے۔ تم ہدایت پاؤ گے۔ ہمارے
 منی طبع مفتی صاحبان کو اختیار ہے۔ کہ حدیث زیر بحث میں خواہ طابق شہادت عبدالرحمن بن ابی بکر
 کہ معاویہ کا زید کو دیکھنا بنا سنت کفار ہے۔ معاویہ اصحاب کے معاونین کو قتل حسین اور بندش تفریق
 داری حسین میں بد سنت کفار ہیں۔ خواہ لہذا سنت مروان بن حکم کہ معاویہ کو زید کو دیکھنا بنا سنت
 بد سنت ابو بکر و عمر ہے۔ معاویہ زید اور ان کے معاونین کو قتل حسین اور بندش تمام حسین میں بد سنت
 بد سنت ابو بکر و عمر ہیں۔ ایسا ہی دوسرے قسم کے صحابہ جنہوں نے بصیرت قلبی سے رسول خدا کو دیکھا۔ اور
 پہچانے۔ ان کی شناخت کیلئے زمین آسمان قرآن مجید کی پیش کرتا ہوں۔ (۱) انما الموصون الذین
 آمنوا باللہ ورسولہ واذکانوا معہ علیٰ احرام لم یمن ہوا حتی یستأذنوا ۱۸
 رکوع ۱۴ ترجمہ سوائے ان کے نہیں۔ کہ ایمان لائے اللہ والاکامل اور صادق وہ لوگ ہیں۔ کہ ایمان لائے ساتھ
 خدا و رسول کے نیت خالص اور جہت کہ ہمیں وہ ساتھ پیغمبر کے ایسے کام میں جہیں جمع ہوا ہے

انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتدوا وجاهدوا با ما هم
 والفسهم في سبيل الله اولئك هم الصادقون بارہ ۲۶۔ رکوع ۱۳ ترجمہ سوائے ان کے نہیں
 ایمان لانے والے حقیقت میں وہ لوگ ہیں کہ ایمان لائے خدا و رسول پر پھر نہ شک کیا انہوں نے اور جہاد کیا
 انہوں نے ساتھ مالوں اور نفسوں کے اپنے راہ خدا میں یہی لوگ دعویٰ ایمان میں سچے ہیں۔ (۲۶)
 ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيلهم صفاً كانوا بنينا من صميم بارہ ۲۸۔ رکوع ۸ ترجمہ
 تحقیق خدا دوست رکھتا ہے۔ ان لوگوں کو کہ جنگ کرتے ہیں۔ اس کی راہ میں صفت باندھ کر گویا کہ وہ
 پختہ دیوار ہیں۔ کہ اپنے مرکز کو نہیں چھوڑتے جیسا کہ جناب امیر المؤمنین علی مرتضیٰ نے جنگ بدر احد
 حنین خیبر فندق میں ان آیات کے مفہم کی مجسم تصویر بن کر اپنے حقیقی ایمان کے آفتاب سے
 ایمانی دنیا کو منور فرما کر پھر خدا سے خیر البشریت کا ثغور حاصل کیا۔ استقصا جلد دوم صفحہ ۳۵۵ میں ہے۔
 درکنز الحقائق منادی مذکور است علی خیر البشر من شک فیہ فقد کفر ع ای سواہ الی علیہ وفیہ
 ایضاً علی خیر البشر فمن ابی فقد کفر خط ای مرواہ الخطیب و درمودہ القرنی آوردہ
 عن عطاء رضى الله قال سالت النبی صلی اللہ علیہ وسلم عا لثنا عن علی قال
 قال ذالک خیر البشر لا یشک فیہ الا کافر فیہا ایضاً عن علی علیہ السلام قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انت خیر البشر ما شک فیک الا کافر عن حدیث
 انه قال قال خیر البشر علی من ابی فقد کفر و فیہ ایضاً عن جابر رضی اللہ عنہ قال قال
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم علی خیر البشر من شک فیہ فقد کفر و درکنز العمال
 مذکور است من لم یقل علی خیر الناس فقد کفر الخطیب عن ابی مسعود ان احادیث
 متعدده سے افضلیت جناب امیر المؤمنین علیہ السلام نہ صرف امت فخر موجودات بلکہ جمیع مخلوقات و
 کائنات پر ثابت ہوتی ہے۔ اور خود اس سرور بقاعدہ خروج تکمیل از عہد کلام اور دیگر اولیٰ عقلیہ
 و نقلیہ سے اس عہد سے مستثنیٰ ہیں۔ اور علامان خاندان رسالت کیلئے یہ احادیث و روایات مقام
 فخر و مباہات ہے کہ فکر بن افضلیت مطلقہ امیر المؤمنین علیہ السلام کا فرامیں۔

لطیفہ

حقیر اپنے والد ماجد کی تاریخ وفات کہہ چاہی غرض سے ۱۳۳۲ھ میں قبلہ و عقبہ رئیس التکلمین و سید

علی خیر البشر من شک فیہ

ی خدمت میں
 اسل شام میں
 کر دیا۔ مولانا
 میں ابن لاری
 کو شہادت و واقعہ
 انجان جہل
 عالم حقایق و
 میں سر
 کی فرما
 کا میں تہ
 اس کتہ
 (۱۰)
 وریا
 مستط
 حباب
 وارہ

ابن شاعرین و مرقرین محمود و محمد اخلاق حسن مولانا الیہ سبط حسن صاحب قلم
درست میں لکھنو حاضر ہوا۔ مدرس محسن الطاف و کرم نے تاریخ مندرجہ ذیل لکھا۔

تاریخ وفات حسرت آیات!

ہزار حیف کہ از دہر سید ذیجاہ ! کشید دامن سستی بزرگ دل بہ
برائے مصرعہ سال میں دعا حق کردم ^{کتاب شاہ دکن گلشن حسرت}
ابن شائیں حاضرین میں ایک صاحب نے لکھنو کے نای گرامی خلیفہ تمکین کا تذکرہ سن کر
کہ دیا۔ مولانا صاحب نے فرمایا ہاں بھائی۔ یہاں ہے موصوف اس شاخ نعمان کے پورے ہیں جسکی نعم
میں ابن زلی الودید نے شہر پنج البلاغتہ جزو ۱۸ صفحہ ۳۹۲ میں تحریر فرمایا ہے۔ کہ شریک نعمان
کو حقایق واقعیہ سے اہل اور حقایق فرضیہ کا علم مانتا ہے۔ پس اگر بقول مولانا صاحب گلی اگر گلشن
نعمان چاہل حقایق واقعیہ و عالم حقایق فرضیہ میری تحریر کو تسلیم نہ کرے۔ تو بجا ہے۔
عالم حقایق واقعیہ میرے منقولہ حوالہ جات کو مسترد و غیر صحیح ثابت کرے۔

التماس و دعا

دوستداران اہل بیت کرام و حب داران آئینہ معصومین علیہم السلام
میں عرض ہے کہ اگر اس کتاب کے ملاحظہ سے مسرور ہوں تو حضرات مندرجہ ذیل کیسے دعا
فرمائیں جنہوں نے اس کے مقدمات و ضروریات کے بہرہ پہنچانے کا وعدہ فرما کر اس کے مرتب کرنے
کی فرمائش فرمائی۔ علاوہ ان کے رسالہ دار عالم خاں صاحب کیسٹن ٹرانسپورٹ نمبر ۳ جھاؤنی راولپنڈی
کا میں تہ دل سے مشکور ہوئیگی علاوہ ان کی ترقی درجات و دارین کیسے دعا گو ہوں۔ جنہوں نے
اس کتاب کی تالیف کے دوران میں میری ایک خاص مصیبت میں خلوص قلبی سے توجہ فرمائی۔
(۱) سرکار عالی وقار سید سجاد حسین شاہ صاحب زمیندار و آئری جیٹرٹ راجشاہ مندرجہ سکھ
دوریا مال جہلم (۲) سردار شوکت آثار سید باقر علی صاحب زمیندار ساکن پھڈانہ راولپنڈی (۳) جناب
مستطاب سید حیدر علی شاہ صاحب زمیندار چوہان جہلم (۴) جناب مغلہ انقباب سید محمد حسین شاہ
صاحب انیکٹرنگیو کہیں میں مظفر گڑھ (۵) جناب جلالت باب وارث خاں صاحب کربلائی (۶) جناب صاحب
وارث خاں صاحب کربلائی (۷) جناب فیض آباد فضل الدین صاحب گارڈنگ کراچی (۸) جناب سید بیاض سید صاحب

تاریخ مندرجہ ذیل لکھا۔

